

منهج الألباني

منهج الألباني

في العقيدة والحديث والفقه

ابن مقصد العبد المذنب

作者: 艾伯恩 马克萨 阿尔 阿卜杜里

قلمه

فضيلة الشيخ عادل إبراهيم العجوز

إمام وخطيب مسجد الإيمان

دار عثمان

بسم الله الرحمن الرحيم

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

1434 هـ - 2013 م

رقم الإيداع:

3283 / 2013

مركز السلام للتجهيز الفني
عبد الحميد عمر
٠١٠٠٦٩٦٢٦٤٧

دار عثمان

127 ميدان الأزهر أمام الباب العباسي بجامع الأزهر

ت: 25112799 - 01159050800

01001465083

الَّذِينَ يَتَكَلَّمُونَ فِي الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ الْيَوْمَ، وَيُشِيرُونَ إِلَيْهَا، وَلَكِنَّ الْوَاجِبَ الَّذِي تُرِيدُهُ لَيْسَ
فَقَطْ أَكْتُوبُهُ، أَوْ مُحَاضَرَةٌ هُنَاكَ، إِنَّمَا الَّذِي تُرِيدُهُ جَعْلُ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ الْإِطَارَ الْعَامَّ لِكُلِّ صَغِيرٍ
وَكَبِيرٍ، وَأَنْ يَكُونَ مِنْهُمَا هُوَ الشَّعَارُ وَالذِّثَارُ لِلدَّعْوَةِ؛ بِذَلِكَ وَاتِّهَاءً.

الشيخ الألباني

تقريب فضيلة الشيخ

عادل إبراهيم العجوز

إمام ومخطيب مسجد الإيمان

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ، نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَسَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ. وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ وَمَنْ تَبِعَهُمْ بِإِحْسَانٍ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا كَثِيرًا، وَبَعْدُ :

فإن أصدق الحديث كتاب الله وخير الهدي محمد (ﷺ) وشر الأمور محدثاتها وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ، وَلَا تُؤْتُوا إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ ﴿سورة آل عمران﴾ ..

﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجَعَدَ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ، وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ ﴿سورة النساء﴾ ..

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾﴾ ﴿سورة الأحزاب﴾ ..

لقد قرأتُ هذا الكتاب للشيخ (ابن مقصد العبدلي) وأعجبتُ باجتهاده وبعثه ومجهوده عندما عكف لبيان الخطأ من الصواب حتى يعلم الناس الحق من

الباطل، وأنه لم يخش في الله لومة لائم، لأننا في هذا الزمان ظن بعض الناس أن الشيخ الألباني عندما صحح أخطاء العلماء لا يوجد عنده خطأ وقد قرأت للشيخ الألباني أشياء كثيرة ووجدت أنه قد قام بتصحيح أشياء كثيرة من وجهة نظره أنها خاطئة لكبار العلماء والمفسرين مثل البخاري ومسلم وابن كثير .. فعجبت لذلك وقلت في نفسي حقاً، كما قال العلماء: (كل يؤخذ منه ويرد عليه إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم).

ولكن ما أحزنني من الشيخ أن منهاجه في الرد على العلماء كان شديداً جداً وكنت أريد أن يترفق الشيخ بالعلماء لأنهم يصبوا ويخطئوا.

ومن هذا أحب الشيخ (العبدلي) أن يوضح الصورة كاملة للناس بأن الشيخ الألباني بشر يخطئ ويصيب مثل العلماء حتى لا يفتن به أحد، وهذا من باب حب الدين ودفاع عن الحق ، وهو كما قال الشيخ : (نصحاً للمسلمين وغيره على الدين).

ونحن نكرر ما قاله الشيخ : (نصحاً للمسلمين وغيره على الدين) وليس لنا في هذا الوجود أعز من ديننا الذي هو عصمة أمرنا - فلا مجال للمجاملة ولا مجال للمحاباة ، فمن يخطئ أو يتدع في دين فسوف نقف له بالمرصاد مهما كان من هو ومهما كانت منزلته .

ولم ينتقد (الشيخ العبدلي) الشيخ الألباني إلا حباً فيه وليس طعنًا في الشيخ ولكن الله ودين الله ورسوله أغلى عنده من الشيخ ، فالشيخ بشر يخطئ ويصيب مثله مثل العلماء .

وهذا منهج الشيخ الألباني نفسه أنه كان يبحث عن الحق ليظهره من وجهة نظره فكان يصيب كثيراً ويخطئ أحياناً ولكن كان بخونه التعبير عندما يجد خطأ من وجهة نظره في الرد ويستخدم ألفاظاً شديدة اللهجة صعبة القبول .

ونحن نرى أن الشيخ (العبدلي) قد رد في هذا الكتاب على الأخطاء التي وقع فيها الشيخ الألباني بالدليل القاطع والبرهان الساطع من خلال كتبه والكتب التي انتقدها الألباني على العلماء .

وهذا ما أرى أقوى رد من الشيخ على الأخطاء ليعلم الجميع أن الشيخ لم يفترى على الشيخ الألباني، ولكن كما قال الشيخ نفسه (نصحاً للمسلمين وغيره على الدين) ويجب علينا أن نتقبل هذا الكلام ولتأكد بأنفسنا حتى يحدث عندنا اليقين، وكما تقبلنا كلام الشيخ الألباني نتقبل الرد عليه أن كان بدليل قوي، وليكون عندنا الله ورسوله ودينه أحب إلينا من أي عالم أو شيخ فأنهم جميعاً كل منهم يخطئ ويصيب إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم، وهذا ليس معناه أننا نترك كتب الشيخ الألباني فأن الخير فيها.

ولكن علينا أن نقرأ هذا الكتاب حتى نعلم الصواب فتبعه والخطأ فتجنبه، وهذا هو المراد من الكتاب والهدف الذي من أجله عكف واجتهد ويبحث الشيخ (العبدلي) ولكل منهما الأجر والثواب، فإن العالم إذا اجتهد وأصاب فله أجران وإذا أخطأ فله أجر.

ونسأل المولى عز وجل أن لا يحرمننا الأجر، وأن يعلمنا ما جهلنا وهو العليم الحكيم.

كتبه

عادل إبراهيم (العجوز)

إمام وخطيب مسجد الإيمان



المقدمة

الحمد لله الذي يعلم الشر وأخفى، والصلاة والسلام على محمد إمام الهدى وعلى آله وأصحابه أهل العلم والتقى، ويتعد: أخي المسلم رعاك الله أعلم أن معالجة الخطأ واجب شرعي وأمر رباني وبيانه لا يعد نقصاً ولا جرحاً في المخطئ ولو كان من خير الناس، بل على العكس هو في مصلحته ومنفعته في الدنيا والآخرة وخاصة إذا كان الأمر متعلقاً بشريعة الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ (سورة المجبرات).

هذا هو منهج الله تعالى في إصلاح الخطأ وتصويب المخطئ، لأن الخطأ إذا انتشر عم الضرر وترك أثراً سيئاً في المجتمع، وتحمل الخاطئ أوزار كل من عمل به إلى يوم القيامة.. وبما أن العالم ليس معصوماً وأنه معرض للخطأ، فإذا استدركه في حياته أو تراجع عنه كان أسلم له، وإلا فعل أتباعه وأحبابه أن يبينوا للناس ما وقع به شيخهم حياً ونصحاً لا كرهاً وانتقاداً.

والذي يتعامل مع الله ويتخشاه ولا يخشأ أحداً إلا الله لا تأخذه في الحق لومة لائم إذا ارتد الحاكم قال عنه أنه ارتد بقول كذا أو بفعل كذا.. وإذا أخطأ العالم قال له أنت مخطئ ويبين خطأه بكل أدب واحترام بغض النظر عن المخطئ هل هو شيخه أم غيره، والله يعلم أننا لا نقول ذلك إلا إذا توفرت لنا الأدلة القاطعة والبراهين الساطعة، لأننا نخاف يوماً نتقلب فيه القلوب والأبصار. فلا يتطرق إلى قلب أي محب للشيخ الألباني أن هذا الكتاب يجرح عدالته أو يتقص من منزلته أو يضع من قدره، بل دفاعاً عن الحق الذي كان يؤمن به، والمسلك الذي أفنى من أجله حياته.

ولقد تابعتُ الشيخَ ومهجه مد السبعينيات حتى جاء أجله وأفضى إلى ربه عز وجل وترك خلفه كتبه ورسائله وأقواله وأتباعه الذين حملوا من بعده مهجه الذي يخالف عقيدة أهل السنة وجماعة في كثير من المسائل وتناقضات في تصحيح وتضعيف للأحاديث الشريفة، وأخطاء في الفقه والفتوى التي سوف بينها ونعرض بعضها على نصوص الكتاب والسنة وأقوال الأئمة . لأن مخالفاته كثيرة جداً ولا يمكن حصرها في كتاب واحد، ونحن في هذا الكتاب نتكلم عن أهم شيء في حياة العالم إذا سلم له سلم علمه واستدلالاته، وإذا فسد علمه واستدلالاته الا وهو (التهج).

ومعنى تهج هو الطريق الذي يسلكه العالم أو الداعية وفق قواعد ثابتة ومعددة لأجل الوصول إلى حقيقة علمية وغاية عملية فالعالم أو الفقيه أو الداعية الإسلامي هو الذي يدعو إلى مهج الإسلام وفق قواعد الكتاب والسنة وضوابط علماء أهل السنة

وعملنا هذا دأب عليه الشيخ الألباني نفسه، وقد بينه وأوضحه في مقدمته على شرح العقيدة الطحاوي ص 43 المكتب الإسلامي الطبعة الخامسة (وبعد أن فرغت من الرد على ما حاه في ذلك التقرير الحائر، من الرور والباطل، فقد قوي في نفسي الشعور بأن القارئ قد يتساءل بعد فراغه من قراءة هذا الرد. من هو صاحب ذلك التقرير الحائر حقاً؟ وقد بدا لي أن من حقهم عبي أن أجيبهم عن ذلك التساؤل، على الرغم من أنني حاولت في أثناء كتابته أن لا أبوح باسمه، فقد ظهر لي أخيراً أن الأولى بل الواجب الكشف عن هويته، ليعرف كل قارئ عدوه من صديقه، وحييه من معيصة، فيحب في الله، ويبغض في الله، ولي في ذلك من أهل العلم

(1) لما تسائل لو الأقوال التي تراجع عنها لو قال يحلفها ولم تقف عليها فيكون رداً على من يقول ذلك القول.

بالحديث وأصوله أحسن أسوة للدين صرحوا بحوازل بل وحبوب ذكر رواة الحديث بأسمائهم وعيوبهم في الرواية ليعرفوا، فما أكثر ما ترى في كتبهم مثل قولهم فلان وضاع، أو كذاب أو سني الحفظ، وبحود ذلك، حتى أنهم لم يتورعوا عن وصف بعض الأئمة المتويعين في بعض المذاهب بما علموا فيهم من سوء الحفظ، وقد مضى قريباً قولهم في محمد بن الحسن الشيباني كل ذلك نصحاً منهم للمسلمين وغيرة على الدين، وقد صرحوا بأن بغية الرجل حياً وميتاً تجوز لغرض شرعي، لا يمكن الوصول إليه إلا بها، وقد جمعها بعضهم في قوله

القذح ليس بغية في سنة	مُتظلم ومُعرف ومُحذر
ومُجاهر فسقاً ومُستغف ومن	طلب الإعانة في إزالة منكر

ولا يخفى على القارئ الحبيب بأن الأعراس الستة هذه أكثرها يمكن الاعتماد عليها فيما نحن فيه، وعليه أقول هو الشيخ عبد الفتاح أبو غدة الحنفي الحلبي المعروف بشدة عداته لأهل السنة والحديث، ولا سيما في بلده (حلب)، حين كان يحطّب على مبر مسجد يوم الجمعة، ويستعمله للطعن في أهل التوحيد المعروفين في بلده - بالسليين - خاصة، وفي أهل التوحيد السعوديين وغيرهم الذين ينزهم بلقب الوهابية عامة، ويعلن عداوه الشديد لهم، ويصرح بتضليلهم... ملخصاً من انتقاد الشيخ الألباني لمخالفيه

ويحسن تكرار ما قاله الشيخ (نصحاء منهم للمسلمين وغيرة على الدين) وليس لنا في هذا الوجود أعز علينا من ديننا الذي هو عصمة أمرنا، فلا مجال فيه للمجاملة ولا مكان للمحاجة، فمن يخطأ أو يتدع في دين الله لا بد من انتقاده مهما كان منزلته كما قال الإمام مالك رحمه الله «كل أحد من الناس يؤخذ من قوله ويترك إلا رسول الله ﷺ»

وعندما نتقد الشيخ الألباني ومنهجه في المقيدة والحديث والفقه وطعته في علماء الأمة، ونُصحح الأخطاء التي وقع فيها التي كانت محور حياته، لا يعني ذلك أننا نريد أن نطعن في الشيخ أو أن نتقص من علمه هذا لا بفعله إلا الجهلة لكن نذكرها حرصاً على دين الله تعالى حتى لا تنتشر تلك الأخطاء وتشيع بين الناس فتُصبح سنة متبعة بين الناس، فيحمل وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم الدين

وبعد ردنا على من يقع في الخطأ هية للعالم، وحشية الأئمة هو في الحقيقة إضاعة للأمانة واصمحلال للحق وخيانة لدين الله تعالى وللمسلمين فيعم الانحراف بين الناس، وترداد رقعت الخلاف بين العلماء وبحصل التنازع والتناقص والمشاكل بين الدعاة والحكام وعامة الناس كما هو الحاصل اليوم ونأمل معي كيف كان علماء السلف رحمهم الله تعالى لا يُجاملون ولا يُداهنون على حساب الدين ولا يُجابون أحداً مهما كان

✓ سأل رجل الإمام أحمد عن أبي البعري فقال: كان كذاباً يصنع الحديث فقال الرجل أنا ابن عمه لحاً، قال أبو عبد الله: الله المستعان ولكن ليس في الدين لحابة.

✓ وقال عبد الله بن الإمام أحمد: جاء أبو تراب النخشي إلى أبي فعمل أبي يقول فلان ضعيف وفلان ثقة، فقال أبو تراب: يا شيخ لا تغيب العلماء فالتفت أبي إليه، فقال له: ويحك هذا نصيحة ليس هذا غيبة

✓ قال محمد بن نزار الحرجاني قلت: حصول من حصل إنه ليشتد علي أن أقول فلان ضعيف وفلان كذاب، فقال: إذا سكنت أنت وسكنت أنا فمضى يعرف الجاهل الصحيح من السقيم^(٢)، انتهى

(٢) رجع كتاب بحر النعم للعلم أحمد (34/1) وكتاب الصغفاء والمتروكين لابن الجوزي (6/1).

وقال الحافظ شمس الدين الذهبي حفظ شريعته من التبديل والتغيير وصير أئمة حبر أمة أخرجت للناس في حبها التصير وجعل فيهم أئمة ويقاد يدققون في النقيير والقطمير ويتبصرون في ضبط آثار نبيهم أئمة التبصير ويتعمدون بابه من الهوى والتقصير ويتكلمون في مراتب الرجال وتقدير أحوالهم من الصلح والكذب والقوة والضعف أحسن تقرير

وقال الإمام ابن الخوزي في تلييس إبليس أعلم أن المثلد على غير ثقة فيما قلد فيه وفي التقليد إبطال منفعة العقل، لأنه إما خلق للتأمل والتدبر وقبيح ممن أعطى شمعة يستضيء بها أن يطفئها ويمشي في الظلمة.

وأعلم أن عموم أصحاب المذاهب يعظم في قلوبهم الشخص فيسمعون قوله من غير تدبر بها قال وهذا عين الضلال، لأن النظر ينبغي أن يكون إلى القول لا إلى القائل، كما قال عبي رضي الله عنه للمحدث بن حوط وقد قال له أظن أنا نطق أن طلحة والزبير كما على باطل فقال له يا حارث إنه ملبوس عليك إن الحق لا يعرف بالرجال أعرف الحق تعرف أهله

ومن المؤسف جدًا أن نجد ردود الشيخ الألباني والذين يدافعون عنه شديدة وقاسية على من انتقد قوله، فهم لا يناقشون الأدلة التي هي محل النزاع لكنهم يطمعون بالمحالف ويرمونه بالجهل والضلال والانحراف وإساءة الظن، وأنه من أعداء هذا المذهب وغير ذلك مما سنعرفه وبه من خلال أقوال الشيخ وردوده على من خالعه، بل تجاوز حدوده أن يرد على السيدة

(3) راجع ميرزا الاعتكاف في نقد الرجال للذهبي (109/1)

(4) نظر تلييس إبليس (101/1) دار الفكر .

عائشة رضي الله عنها. وأكبر من ذلك وأعظم فقد تناول على النبي ﷺ كما في تحقيقه على كتاب رفع الأستار ص 29 (وسد قول كل من خالف حتى ولو كان لمخالف هو النبي محمد ﷺ) .

عصتُ من جرأة الألباني وقبح قوله (وسد قول كل من خالف حتى ولو كان لمخالف هو النبي محمد صلى الله عليه وسلم) وهل خالف النبي ﷺ الحق يوماً أو قال بغيره أو كان مخالفاً؟

وهل يطر الألباني أنه أعلم أهل الأرض، حتى يرد قول رسول الله صلى الله عليه وسلم، ويصححه إذا أخطأ؟؟ ويصوره إن خالف الحق!!
وأين هو من قول إمام دار الهجرة الإمام مالك رحمه الله «كل أحد من الناس يؤخذ من قوله ويترك، إلا رسول الله ﷺ» .

ومنهج الألباني في حقيقته ليس هو المنهج العلمي وفق القواعد المعروفة عند علماء السلف في النقد والمناقشة والردود بل هو تجاوز حدود الأدب مع النبي ﷺ وأرواحه أمهات المؤمنين، وأصحابه رضي الله عنهم جميعاً.

فهذا الإمام الشافعي رحمه الله يقول رأي صواب يحتمل الخطأ، ورأي غيري خطأ يحتمل الصواب^٥

^(٥) روى الإمام مسلم في صحيحه حديثاً وسمعه جبهة المصنثي قديماً وحديثاً، لكن الشيخ الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة (56/4) يراه ضعيفاً ثم حكم عليه بالضعف، ويقول: (ضعيف وإن أخرجه مسلم ومن ذكر معه وغيرهم!!). لكنه يقول: رأي صواب لا يحتمل الخطأ، ورأي غيري خطأ لا يحتمل للصواب.

لأن هم الشافعي رحمه الله وهدفه الوصول إلى الحق سواء ظهر على لسانه أو لسان غيره، لذلك يقول: « ما باظرت أحداً إلا وددت أن يظهر الله الحق على يديه، ولم أبال بين الله الحق على لساني أو لسانه »^(١).

فقبل أن الطعن في عقيدة المخالف أو أزدريه، أمد أدلته وأرد شبهاته وأوضح خطأه بنصوص الكتاب والسنة الصحيحة التي هي محل النزاع والتي أوجب الله الرجوع لها عند التنازع ولا أتطرق إلى غير ذلك حتى أستوفي حق الرد، لأن هدفنا الوصول إلى الحق وبعد بيان ذلك تأتي بالنصيحة وفق وقول الله تعالى «اذْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِثُهُمْ بِالتِّي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ»^(٢) الحل ١٢٥

وصح عن النبي صلى الله عليه وسلم كما في حديث ثميم الداري رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «الدين النصيحة قلنا لمن قال لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم».

(١) راجع صفت الشافعي الكوفي (١٦١/٢)، وسراج مكية دمشق (٢٧٨/٨)، والمستطعم (١٣٢/١٠)، وصورة الصورة (٢٣١/٢)، وحلية الأولياء (١١٨/٩)، والوفى بلوحيات (١٢٤/٢)، وشراف الذهب (١٠/٢).

(٢) رواد مسلم في كتاب الإيمان (٨٢) وأحمد (١٦٣٣٢) والنسائي (٤١٢٦) وأبو داود (٤٠٩٣).

ويؤكد ابن تيمية رحمه الله هذا المبدأ ومنها أن يكون على وجه النصيحة للمسلمين في دينهم ودنياهم كما في الحديث الصحيح عن فاطمة بنت قيس لما استشارت النبي صلى الله عليه وسلم من تنكح؟ وقالت إنه خطبني معاوية وأبو حنهم فقال «أما معاوية فصعلوك لا مال له وأما أبو حنهم فرجل ضرر للنساء» وروى: «لا تبضع عصاة عن عاتيقه»

فبيّن لها أن هذا فقير قد يعجز عن حَقِّك وهذا يؤذيك بالضرب وكان هذا نصيحة لها - وإن تصمّن ذكر عيب الخاطب - وفي معنى هذا نصيح الرجل فيمن يُعامله ومن يؤكّله ويوصي إليه ومن يستشهده؛ بل ومن يتحاكم إليه وأمثال ذلك؛ وإذا كان هذا في مصلحة خاصة فكيف بالنصح فيما يتعلق به حقوق عموم المسلمين؛ من الأمراء والحكام والشهود والعَمال: أهل الدبواب وغيرهم؟ فلا ريب أن النصيح في ذلك أعظم، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم: «الدين النصيحة الدين النصيحة قالوا لمن يا رسول الله؟ قال: لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم»

وإذا كان النصيح واجباً في المصالح الدينية الخاصة والعامة، مثل نقلة الحديث الدين يغلطون أو يكذبون كما قال يحيى بن سعيد. سألت مالكا والثوري والليث بن سعد - أظه - والأوراعي عن الرجل يُتهم في الحديث أو لا يحفظ؟ فقالوا بين

أَمْرُهُ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لِأَخِي بَنِي حَبِيلٍ: أَنَّهُ يَثْقُلُ عَلَيَّ أَنْ أَقُولَ فُلَانٌ كَذَّاءٌ وَفُلَانٌ كَذَّاءٌ فَقَالَ: إِذَا سَكَتَ أَمْتُ وَسَكَتَ أَنَا فَمَنْتِي يُعْرِفُ الْجَاهِلُ الصَّحِيحُ مِنَ السَّقِيمِ وَمِثْلُ أَيْمَةِ الْبِدْعِ مِنْ أَهْلِ الْمَقَالَاتِ الْمُخَالَفَةِ لِلْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ أَوْ الْعِبَادَاتِ الْمُخَالَفَةِ لِلْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ، فَإِنَّ بَيَانَ حَالِهِمْ وَتَحْذِيرَ الْأُمَّةِ مِنْهُمْ وَاجِبٌ بِاتِّفَاقِ الْمُسْلِمِينَ حَتَّى قِيلَ لِأَخِي بَنِي حَبِيلٍ: الرَّجُلُ بِصَوْمٍ وَيُصَلِّي وَيَعْتَكَفُ أَحَبُّ إِلَيْكَ أَوْ يَتَكَلَّمُ فِي أَهْلِ الْبِدْعِ؟

فَقَالَ: إِذَا قَامَ وَصَلَّى وَاعْتَكَفَ فَإِنَّمَا هُوَ لِنَفْسِهِ وَإِذَا تَكَلَّمَ فِي أَهْلِ الْبِدْعِ فَإِنَّمَا هُوَ لِلْمُسْلِمِينَ هَذَا أَفْضَلُ فَيَبْرَأُ أَنْ نَنْفَعُ هَذَا عَامًّا لِلْمُسْلِمِينَ فِي دِينِهِمْ مِنْ جَنْسِ الْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِذْ تَطْهِيرُ سَبِيلِ اللَّهِ وَدِينِهِ وَمِنْهَاجِهِ وَشِرْعَتِهِ وَدَفْعُ بَغْيِ هَؤُلَاءِ وَعُدْوَانِهِمْ عَلَى ذَلِكَ وَاجِبٌ عَلَى الْكِفَايَةِ بِاتِّفَاقِ الْمُسْلِمِينَ وَلَوْلَا مَنْ يُقِيمُهُ اللَّهُ لِدَفْعِ ضَرَرِ هَؤُلَاءِ لَفَسَدَ الدِّينُ وَكَانَ فَسَادُهُ أَعْظَمَ مِنْ فَسَادِ اسْتِيلَاءِ الْعَدُوِّ مِنْ أَهْلِ الْحَرْبِ، فَإِنَّ هَؤُلَاءِ إِذَا اسْتَوْلَوْا لَمْ يُفْسِدُوا الْقُلُوبَ وَمَا فِيهَا مِنَ الدِّينِ إِلَّا تَبَعًا وَأَمَّا أَوْلَئِكَ فَهُمْ يُفْسِدُونَ الْقُلُوبَ ابْتِدَاءً اهـ

فمن أجل دين الله قبل كل شيء، نعرض عليك عزيز القارئ بكل أمانة عقيدة الشيخ الألباني، ومهجه العلمي في الحديث والفقه، وطعمه في العلماء من خلال

(8) مجموعة الفتاوى (396/14) مكتبة العيكن، الرياض.

امین مقصد العبدی

1423 / 7 / 1

(¹⁹) رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي صَلَاةِ الْمَسْأُورِينَ (1289) وَاحِدٌ (4068) وَنُحْوُ دُرَّةٍ (691) وَالتَّرْمِذِيُّ (2142) وَابْنُ أَبِي مَالٍحَةَ (1347) وَابْنُ حِبَرٍ (49) وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ (560) عَنْ حَبِيبِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ التَّوْمِينِ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ



قال الشيخ الألباني : ((والتفرق بين كفر وكفر هو أن تنظر إلى القلب ، فإن كان القلب مؤمناً والعمل كافراً فهنا يتغلب الحكم المستقر في القلب على الحكم المستقر في العمل ..)) شريط الكفر كفران ..

نستعرض معاً أخي القارئ الكريم أقوال الشيخ الألباني في العقيدة ومساائل الكفر والإيمان التي تُعبر عن فكره ومنهجه^(١٠٠):

قول الألباني في الله تعالى:

قال الألباني «والعصمة لله وحده» انظر السلسلة الصحيحة «4 / 429» وكرر عبارة العصمة لله في مقدمة الطحاوية «ص 27»، وفي مقدمة رياض الصالحين صفحة «س». ولا يخفى على القارئ ما معنى العصمة التي لا تطلق إلا على المخلوق، والله سبحانه منزّه عن ذلك.

قول الألباني في القرآن:

قال الألباني في مقدمة شرح العقيدة الطحاوية ص 15. «فلما نعتقد العصمة لكتاب بعد كتاب الله تعالى أصلاً»^(١٠١) انتهى كلامه

ورد عليه محمود سعيد محمود في كتابه تنبيه المسلم إلى تعدي الألباني على صحيح مسلم «ص 25». هذه والله سقطة شنيعة، فمن المعلوم أن القرآن كلام الله عز وجل غير مخلوق، وكلام الله صفة من صفاته، فكيف يعتقد من يدعي السلفية العصمة لصفة من صفات الله تعالى عما يقولون علواً كبيراً، وهذا كلام لا

^(١٠٠) وكما قلت في المقدمة إذا كل الشيخ قد تراجع عنها أو قال بخلاتها، فلكلام يكون لمن يقول بقوله.

^(١٠١) مكتب الإسلامي الطبعة الخامسة 1399 هـ مقدمة الشيخ المحث ناصر الدين الألباني.

يقوله إلا معتزلي يؤمن بخلق القرآن

ونظيره قوله: «والعصمة لله وحده» انظر السلسلة الصحيحة «4/ 429»،
ومقدمة الطحاوية «ص 27»، ومقدمة رياض الصالحين صفحة «س» فأثبت
عصمة وهي تقتضي عاصياً ومعصوماً منه.

ويقوله: «وحده» يكون قد نفي العصمة عن الأنبياء والمرسلين، بالإضافة إلى
إثباته صفة لله عز وجل بدون توقيف وصفات الله توقيفية. وهي لفظة في مهابة
السقوط والبطلان، ولو صدرت من مخالف له وتنبه لها لاتهم بطامات ولعدة من
أهل البدع والأهواء ولكنني لا أحكم على عباد الله عز وجل بهذه القطائع
والمقصود أنه غفل غفلة شديدة، وهو لا يعذر هنا بحمله، والله أعلم. انتهى
هذا باختصار قول الألباني في ذات الله تعالى، وفي القرآن الكريم، أما قوله في نبينا
صلى الله عليه وسلم:

قول الألباني في النبي محمد ﷺ:

(وهذا هو السبب الذي يحملني على أن لا أحابي في ذات الله أبا أو أداري في دين
الله أحداً فترانا هنا نرد على شيخ الإسلام ابن تيمية قوله بفناء النار ولا نداريه مع
عظمته في نفوسنا وحالاته في قلوبنا فضلاً عن أننا لا نقلده في ديننا خلافاً لما عليه
عامة المقلدة الذين يحملهم إجلالهم لإمامهم على تقليده. **وسد قول كل من حالف**

حتى ولو كان المخالف هو النبي محمد صلى الله عليه وسلم (انتهى كلامه من كتاب رفع الأسرار (ص 29).

عجبتُ من جرأة الألباني وقبح قوله: (وسد قول كل من خالف حتى ولو كان المخالف هو النبي محمد صلى الله عليه وسلم) وهل خالف النبي ﷺ الحق يوماً أو قال بغيره أو كان مخالفاً؟.

وكذلك لم يثبت عند الألباني أن نبينا ﷺ أفضل الخلق:

أنكر الألباني على البوطي أن يكون نبينا ﷺ أفضل الخلق عند الله، كما في كتابه التوسل أنواعه وأحكامه «ص 148 الطبعة الخامسة» ما نصه: «أن الدكتور قد ادعى أن النبي ﷺ أفضل الخلق عند الله على الإطلاق وهذه عقيدة، وهي لا تثبت عنده إلا بنص قطعي الثبوت قطعي الدلالة، أي بآية قطعية الدلالة، أو حديث متواتر قطعي الدلالة، فأين هذا النص الذي يثبت كونه ﷺ أفضل الخلق عند الله على الإطلاق؟ ومن المعلوم أن هذه القضية مختلف فيها بين العلماء، وقد توقف فيها الإمام أبو حنيفة رحمه الله تعالى، ومن شاء التفصيل فعليه بشرح عقيدة الإمام أبي جعفر الطحاوي الحنفي رحمه الله «ص 337-348، طبعة المكتب الإسلامي بتحقيقي» اهـ.

قلت: لا حول ولا قوة إلا بالله إن الشيخ الألباني يدعي أنه قضى حياته في تصحيح أحاديث النبي ﷺ وتضعيفها ثم لا يثبت عنده أن نبينا ﷺ أفضل الخلق^{١٤}

ألم يُفضل الله تعالى نبينا ﷺ على جميع خلقه حينما خصه بالإسراء ثم عرج به إلى السماء فارتقى فوق مقامات كل الأنبياء حتى وصل عند سدرة المنتهى، وبالمنزلة لم يبلغها نبي مُرسل ولا ملك مقرب..

ومما يثبت أن نبينا صلى الله عليه وسلم أفضل الخلق ما رواه مسلم وغيره: عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «إِذَا سَمِعْتُمُ الْمُؤَذِّنَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ ثُمَّ صَلُّوا عَلَيَّ فَإِنَّهُ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ صَلَاةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرًا ثُمَّ سَلُوا اللَّهَ فِي الْوَسِيلَةِ فَإِنَّهَا مَنْرَلَةٌ فِي الْجَنَّةِ لَا تَسْمِي إِلَّا لِعَبْدٍ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ وَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَنَا هُوَ فَمَنْ سَأَلَ فِي الْوَسِيلَةِ حَلَّتْ لَهُ الشَّفَاعَةُ»^١

ومما يثبت أن نبينا ﷺ أفضل الخلق على الإطلاق ما جاء في كتب الصحاح والسنن أن جميع الخلائق والأنبياء يسألون نبينا ﷺ الشفاعة يوم القيامة كما في الصحيحين: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا يَلْعَمُ فَرَفَعَ إِلَيْهِ الدَّرْعُ وَكَانَتْ تُعْجِبُهُ فَهَسَ مِنْهَا هَسَةً فَقَالَ «أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهَلْ تَذَرُونَ بِي ذَلِكَ يَجْمَعُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ فَيُسَمِعُهُمُ الدَّاعِيَ وَيَنْفَعُهُمُ الْبَصَرُ وَتَذُو الشَّمْسُ فَيُلْغُ النَّاسُ مِنَ الْعَمِّ وَالْكَرْبِ مَا لَا يُطِيقُونَ وَمَا

^١ - رواه مسلم في كتاب الصلاة (٦٧٧) والحدود (٦٢٨٥) وأبو داود (٤٣٩) والترمذي (٣٥٤٧) والسنن (٦٧١) وابن حبان (١٦٩٠) والبيهقي (١٠٠٠). وهناك شواهد وأقوال كثيرة على ذلك أخرت لها مؤلفات.

image

not

available

عيسى عليه السلام قِيَأْتُونَ عِيسَى قِيَقُولُونَ يَا عِيسَى أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ وَكُنَّتَ النَّاسَ فِي الْمُهْدِ وَكَلِمَةً مِنْهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَاشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ أَلَا تَرَى مَا نَحْنُ فِيهِ أَلَا تَرَى مَا قَدْ بَلَعْنَا قِيَقُولُ لَمْ عِيسَى عليه السلام إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ وَلَمْ يَذْكُرْ لَهُ ذَنْبًا نَفْسِي نَفْسِي اذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي اذْهَبُوا إِلَى مُحَمَّدٍ عليه السلام قِيَأْتُونَ قِيَقُولُونَ يَا مُحَمَّدُ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ وَخَاتَمُ الْأَنْبِيَاءِ وَعَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ اشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ أَلَا تَرَى مَا نَحْنُ فِيهِ أَلَا تَرَى مَا قَدْ بَلَعْنَا فَأَطْلِقْ فَإِنِّي تَحْتَ الْعَرْشِ فَأَقْعُ سَاحِدَا لِرَبِّي ثُمَّ يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَيَّ وَيُلْهِمُنِي مِنْ مَحَامِدِهِ وَحُسْنِ الثَّنَاءِ عَلَيْهِ شَيْئًا لَمْ يَفْتَحْهُ لِأَحَدٍ قَبْلِي ثُمَّ يُقَالُ يَا مُحَمَّدُ ارْزُقْ رَأْسَكَ سَلْ تُعْطَى اشْفَعْ تُشْفَعْ فَأَرْفَعُ رَأْسِي فَأَقُولُ يَا رَبُّ أُمْنِي أُمْنِي قِيَقَالُ يَا مُحَمَّدُ ادْخُلِ الْحِجَّةَ مِنْ أُمْنِكَ مَنْ لَا حِسَابَ عَلَيْهِ

وفي مسند أحمد وسنن أبي داود عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عليه السلام «أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ وَأَوَّلُ مَنْ تَنْشَقُّ عَنْهُ الْأَرْضُ وَأَوَّلُ شَافِعٍ وَأَوَّلُ مُشْفِعٍ»

«أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ»، قَالَ الثَّوْرِيُّ: فِي الْحَدِيثِ دَلِيلٌ لِتَفْضِيلِهِ عليه السلام عَلَى الْخَلْقِ كُلِّهِمْ، لِأَنَّ مَذْهَبَ أَهْلِ الشُّعْءِ أَنَّ الْأَدَمِيِّينَ أَفْضَلُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَهُوَ عليه السلام أَفْضَلُ مِنَ الْأَدَمِيِّينَ وَغَيْرِهِمْ اهـ

^{١٩} (رواه البخاري بحديثه (٢٥٥٢) ومسنده من الترمذي (٢٨٠) وحم (٩٠٥٥) والترمذي (٢٣٥٤))

فلو كان هناك أفصل من نبينا محمد ﷺ لحاءوا إليه فكيف لا يكون هو أشرف الخلق وخير البرية ﴿ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ﴾ [النساء: 113].

قول الألباني في شاتم الرسول ﷺ:

سؤال موجه للشيخ: وردت بعض الآثار عند بعض الأئمة، وعن بعض الصحابة كخالد بن الوليد، وبعض الأئمة كالإمام أحمد بكفر شاتم الله والرسول واعتبروه كفر ردة، فهل هذا على إطلاقه نرجو الإفادة؟.

جواب الشيخ الألباني: ما نرى ذلك على الإطلاق، فقد يكون السب والشتم ناتجاً عن الجهل وعن سوء التربية، وقد يكون عن غفلة^(١٤) وأخيراً قد يكون عن قصد وعن معرفة، وإذا كان بهذا الصورة عن قصد ومعرفة فهو الردة الذي لا إشكال فيه، أما إذا احتتمل وجهاً من الوجوه الأخرى التي أشرت إليها فالاحتياط في عدم التكفير أهم إسلاماً من المسارعة إلى التكفير^(١٥). انتهى كلام الألباني

قال ابن مقصد: عجباً من الشيخ ألم يطلع على كتاب الصارم المسلول على شاتم الرسول لامن تيمية رحمه الله، لأن الكتاب من بداية إلى نهاية قد بسط هذه المسألة وفصل فيها القول بالأدلة القاطعة والحجج الدامعة، بأن كل من شتم النبي أو

(١٤) الألباني، شريط (الكفر كفر) تسجيلات بيت المعص، عمان الأردن.

تنقصه مسلماً كان أو كافراً فعليه القتل وهذا إجماع أهل العلم وهو مذهب الأئمة الأربعة وأهل المدينة وغيرهم.

بل نص الإمام أحمد على ذلك في مواضع متعددة، قال حبل سمعت أبا عبد الله يقول كل من شتم النبي أو تنقصه مسلماً كان أو كافراً فعليه القتل وأرى أن يقتل ولا يستتاب

✓ وقال ابن تيمية رحمه الله في بداية كتابه الصارم المسلول على شاتم الرسول أن من سب النبي من مسلم أو كافر فإنه يجب قتله. هذا مذهب عامة أهل العلم، قال ابن المنذر: أجمع عوام أهل العلم على أن حد من سب النبي القتل، ومن قاله مالك والليث وأحمد وإسحاق وهو مذهب الشافعي قال وحكي عن النعمان لا يقتل يعني الذمي ما هم عليه من الشرك أعظم..

✓ وقد حكى أبو بكر الفارسي من أصحاب الشافعي إجماع المسلمين على أن حد من سب النبي القتل كما أن حد من سب غيره الجلد وهذا الإجماع الذي حكاه هذا محمول على إجماع الصدر الأول من الصحابة والتابعين أو أنه أراد به إجماعهم على أن سب النبي يجب قتله إذا كان مسلماً، وكذلك قيده القاضي عياض فقال: «أجمعت الأمة على قتل متقصه من المسلمين وسابه»، وكذلك حكى عن غير واحد الإجماع على قتله وتكفيره..

✓ وقال الإمام إسحاق بن راهويه أحد الأئمة الأعلام: «أجمع المسلمون على أن

من سب الله أو سب رسوله أو دفع شيئاً مما أنزل الله عز وجل أو قتل نبياً من أنبياء الله عز وجل أنه كافر بذلك وأن كان مقرراً بكل ما أنزل الله..

✓ وقال الإمام الخطابي: «لا أعلم أحداً من المسلمين اختلف في وجوب قتله»

✓ وقال محمد بن سحنون: «أجمع العلماء على أن شاتم النبي المنتقص له كافر والوعيد جار عليه معذاب الله له وحكمه عند الأمة القتل ومن شك في كفره وعذابه كفر»..

وتحرير القول فيها أن الساب أن كان مسلماً فإنه يكفر ويقتل بغير خلاف وهو مذهب الأئمة الأربعة وغيرهم وقد تقدم ممن حكى الإجماع على ذلك من الأئمة مثل إسحاق بن راهوية وغيره وأن كان ذمياً فإنه يقتل أيضاً في مذهب مالك وأهل المدينة وسيأتي حكاية المآظهم، وهو مذهب أحمد وفقهاء الحديث، وقد نصر أحمد على ذلك في مواضع متعددة قال حنبل: سمعت أبا عبد الله يقول: «كل من شتم النبي أو تنقصه مسلماً كان أو كافراً فعليه القتل وارى أن يقتل ولا يستتاب...»

وقال: ولهذا أفتى أكثرهم بقتل من سب النبي من أهل الدمة وأن أسلم بعد أخذه، وقالوا يقتل سياسة وهذا متوجه على أصولهم والدلالة على انتقاض عهد الذمي بسب الله أو كتابه أو دينه أو رسوله ووجوب قتله، وقتل المسلم إذا

أتى ذلك الكتاب والسنة وإجماع الصحابة والتابعين..

وقال رحمه الله في المسألة الرابعة: «إِنَّ سَبَّ اللَّهِ وَسَبَّ رَسُولِهِ كَفَرٌ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا، سواء كان السابُّ يعتقد أن ذلك محرم أو كان مُسنحلاً، أو كان داهلاً عن اعتقاده، هذا مذهب الفقهاء وسائر أهل السنة القائلين بأن الإيمان قولٌ وعملٌ، وقد قال الإمام أبو يعقوب إسحاق بن إبراهيم الحنظلي المعروف بابن راهويه وهو أحد الأئمة يعدل بالشافعي وأحمد، قد أجمع المسلمون أن من سب الله أو سبَّ رسوله أو دفع شيئاً مما أنزل الله أو قتل نبياً من أنبياء الله أنه كافر بذلك وإن كان مقرابكل ما أنزل الله»^(١٧). اهـ

ونختم الأقوال بهذا الدليل الصحيح: عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ مَنْ لَكَعَبِ بْنِ الْأَشْرَفِ فَإِنَّهُ قَدْ آذَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ مَسْلَمَةَ أَتُحِبُّ أَنْ أَقْتُلَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: «نَعَمْ» قَالَ فَأَدْنِ لِي أَنْ أَقُولَ شَيْئًا قَالَ قُلْ فَأَتَاهُ مُحَمَّدُ بْنُ مَسْلَمَةَ فَقَالَ إِنَّ هَذَا الرَّجُلَ قَدْ سَأَلَا صَدَقَةً وَإِنَّهُ قَدْ عَتَانَا وَإِنِّي قَدْ أَتَيْتُكَ أَسْتَسْلِمُكَ قَالَ وَأَيْضًا وَاللَّهِ لَتَحْلَنَّهُ قَالَ فَإِنَّا قَدْ اتَّبَعْنَاهُ فَنَكَّرَهُ أَنْ نَدْعُهُ حَتَّى نَنْظُرَ إِلَى مَا يَصِيرُ أَمْرُهُ، قَالَ: فَلَمْ يَزَلْ يُكَلِّمُهُ حَتَّى اسْتَمَكَنَ مِنْهُ فَقَتَلَهُ»

^(١٧) الصارم المسوي على شدة الرسول (ص 224) لأحمد بن عيسى الحرابي (٥٥١ - ٢٤٥ هـ).

^(١٨) روه الحرابي كتاب الزهر (٢٥٥٥) وتصغوري (٢٧٤١) ومسلم كتاب الحجة (٢٢٦٥) ومو

دود (2٥٢٢).

وبعد، فهذه أدلة الكتاب والسنة وأقوال أئمة العلم التي أجمعت على كتم شاتم الله والرسول كفراً مطلقاً، وهو كافٍ لرد قول الشيخ. «ما يرى ذلك على الإطلاق!» الذي تفرد به دون سائر العلماء السلف والخلف. والذي يقرأ كتاب ابن تيمية الصارم المسلول على شاتم الرسول يدرك كم ابتعد الشيخ الألباني عن الحق والصواب.

حقيقة الإيمان عند الألباني:

الإيمان هو أساس حياة الإنسان، وهو الروح الذي يُعطي القلب والعقل والحسد وإذا تجرد الإنسان من الإيمان تجرد من إنسانيته وأدميته لذلك هو من أهم المسائل وأعظمها عند المسلم

ولأهمية الإيمان ومزلته في الإسلام فقد شمل القول، والقلب، والجوارح يزيد وينقص وفق العمل، قال تعالى في سورة العنكبوت: «وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ».

وذكر الله تعالى الإيمان القلبي في سورة المجادلة: «وَلَمَّا بَدَخِلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئاً إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ»
أما الإيمان العملي: قال تعالى في سورة الأعراف: «يَلِكُمُ الْحَنَّةُ أُورِثُوهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ».

قال البخاري في كتاب الإيمان: باب مَنْ قَالَ إِنَّ الْإِيمَانَ هُوَ الْعَمَلُ، لِقَوْلِ اللَّهِ

تَعَالَى. «وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ» [الرعرع 72]

وقال الحافظ ابن حجر: قوله: «نَاب مَنْ قَالَ» هُوَ مُضَافٌ حَتْمًا، قَوْلُهُ: «إِنَّ الْإِيمَانَ هُوَ الْعَمَلُ» مُطَابَقَةُ الْآيَاتِ وَالْحَدِيثِ لِمَا تَرَجَّمَ لَهُ بِالِاسْتِدْلَالِ بِالْمُجْمُوعِ عَنِ الْمُجْمُوعِ؛ لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهَا دَالٌّ بِمُقَرَّرِهِ عَلَى بَعْضِ الدَّعْوَى، فَقَوْلُهُ: «إِيمَانًا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ» عَامٌّ فِي الْأَعْمَالِ، وَقَدْ نَقَلَ حَمَاعَةٌ مِنَ الْمُفَسِّرِينَ أَنَّ قَوْلَهُ هُنَا: «تَعْمَلُونَ» مَعْنَاهُ تُؤْمِنُونَ، فَيَكُونُ خَاصًّا

قال ابن مقصد يؤكد الحديث الشريف أن الأعمال من الإيمان فَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْإِيمَانُ بِضْعٌ وَسَعُونَ شُعْبَةً أَفْضَلُهَا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَوْضَعُهَا إِيمَانُةُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ وَالْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ»⁽⁷⁷⁾ لكن الشيخ الألباني جعل جميع الأعمال شرط كمال، وأخرجها من مسمى الإيمان⁽⁷⁸⁾ فقد قال في كتابه حكم تارك الصلاة ص 28: «وإن الأعمال الصالحة كلها شرط كمال عند أهل السنة خلافاً للخوارج والمعتزلة القائلين بتحليل أهل الكبائر في النار، مع تصريح الخوارج بتكفيرهم.

فلو قال قائل: بأن الصلاة شرط لصحة الإيمان، وأن تاركها محدد في النار، فقد

⁽⁷⁷⁾ ملخصاً من فتح الباري شرح صحيح البخاري (2/105) دار الكتب العلمية.

⁽⁷⁸⁾ رَوَاهُ الشَّيْخُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ (8) وَمُسْلِمٌ فِي الْإِيمَانِ (50 وَ 51) وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ (4056) وَابْنُ دُلُودٍ (4056) وَابْنُ مَسْرُورٍ (2039) وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ (4919 وَ 4920) وَابْنُ مَسْرُورٍ (2039).

التقى مع الخوارج في بعض قوتهم هذا، وأخطر من ذلك أنه خالف حديث الشفاعة هذا؛ كما تقدم بيانه» انتهى.

وهذا القول موافق لقول المرجئة في مسائل الإيثار، فجميع فرق المرجئة تخرج العمل من معنى الإيثار وهذا قول خطير وخلاف لأهل السنة والجماعة لأنه أي عمل صالح يتركه المسلم كصلاة والصيام والزكاة والحج فهو مؤمن عند الألباني ولا يكفر. وهذا مذهب الإرجاء والجهمية، كما قال ابن تيمية رحمه الله في مجموعة الفتاوى «4/100» **فَصَلِّ الَّذِينَ نَصَرُوا مَذْهَبَ جَهَنَّمَ فِي الْإِيثَارِ مِنَ الْمُتَأَخِّرِينَ**

وَالْمُرْجئة وَإِنْ قَالُوا: إِنَّ الْإِيثَارَ يَتَضَمَّنُ الْإِسْلَامَ فَهُمْ يَقُولُونَ: الْإِيثَارُ هُوَ تَصْدِيقُ الْقَلْبِ وَاللِّسَانِ، وَأَمَّا الْجَهْمِيَّةُ فَيَجْعَلُونَهُ تَصْدِيقَ الْقَلْبِ فَلَا تَكُونُ الشَّهَادَتَانِ وَلَا الصَّلَاةُ وَلَا الزَّكَاةُ وَلَا غَيْرُهُنَّ مِنَ الْإِيثَارِ

وقال أيضاً: **وَهَذَا قَوْلُ الْمُرْجئة وَالْجَهْمِيَّةِ وَمَنْ سَلَكَ سَبِيلَهُمْ وَهُوَ أَيْضًا قَوْلُ مُخَالِفٍ لِلْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَإِجْمَاعِ السَّابِقِينَ وَالتَّابِعِينَ هُمْ بِإِحْسَانٍ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى**

^(١) قال شيخ الإسلام ابن تيمية: وصارت المرجئة على ثلاثة أقوال فكلهم وهم وسميتهم بحسبهم قولاً وهو من قالوا: **إِيثَارٌ تَصْنِيقُ الْقَلْبِ وَقَوْلُ اللِّسَانِ** وقالت الجهمية: هو تصديق القلب فقط. وقالت فكرانية: هو قول فقط. فمر نكلم به فهو مؤمن كل من إيمان فكراني. كل من قرأ بقلبه كل من أهل الجنة وإن كل من كتب بقلبه كل من أتى الله به. وهذا قول هو الذي احتضنته فكرانية وسمتته ولم يستحقه أحد في هذا القول وهو حرر من حديث من إيمان نصير مجموعة الفتاوى (33/1)

﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَخَافُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ [الحجرات 115].

وقال النبي صلى الله عليه وسلم لوفد عبدة القيس: «أمرهم بالإيمان بالله عز وجل وخذوه قال هل تدرون ما الإيمان بالله وخذوه قالوا الله ورسوله أعلم قال شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وتعطوا الخمس من المعتم». ..

وأجمع السلف أن الإيمان قول وعمل يزيد وينقص ومعنى ذلك أنه قول القلب وعمل القلب ثم قول اللسان وعمل الخوارج فأما قول القلب فهو التصديق الحازم بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ويدخل فيه الإيمان بكل ما حاء به الرسول صلى الله عليه وسلم. ..

✓ وقال الحافظ ابن حجر في فتح الباري كتاب الإيمان باب بني الإسلام على خمس «2 / 64». وروى بسنده الصحيح عن البخاري قال «لقيت أكثر من ألف رجل من العلماء بالأمصار فما رأيت أحداً منهم يختلف في أن الإيمان قول وعمل، يزيد وينقص»

(20) رواه البخاري في الإيماني (51) وفي كتاب العلم (85) ومسلم في الإيماني (24) وأحمد (5732) والترمذي (2536) والنسائي (4945) وأبو داود (207) (21) ملخصاً من مجموعة الفتاوى (409/4) مكتبة العبيكان، الرياض طبعة الأولى 1419 هـ.

وَأُطِنَبَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَاللَّيْثِيُّ فِي ثَقُلِ ذَلِكَ بِالْأَسَانِيدِ عَنْ تَخَمِ كَثِيرٍ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ وَكُلِّ مَنْ يَدُورُ عَلَيْهِ الْإِجْتِمَاعُ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ. وَخُكَّاهُ فَضِيلُ بْنُ عِيَّاضٍ وَوَكَيْعٌ عَنْ أَهْلِ الشُّعَّةِ وَالْجُمَاعَةِ، وَقَالَ الْحَاكِمُ فِي مَقَابِ الشَّافِعِيِّ حَدَّثَنَا أَبُو الْعَبَّاسِ الْأَصَمُّ أَخْبَرَنَا الرَّبِيعُ قَالَ: سَمِعْتُ الشَّافِعِيَّ يَقُولُ الْإِيمَانُ قَوْلٌ وَعَمَلٌ، وَيَزِيدُ وَيَنْقُصُ. وَأَخْرَجَهُ أَبُو نُعَيْمٍ فِي تَرْجَمَةِ الشَّافِعِيِّ مِنْ أَحْلِيَّةٍ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْ الرَّبِيعِ وَرَأَى يَزِيدُ بِالطَّاعَةِ وَيَنْقُصُ بِالْمَعْصِيَةِ ثُمَّ تَلَا ﴿وَيَرْزُقُ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا﴾ الآية اهـ.

وقد رد الشيخ سفر الحوالي على قول الألباني بعد أن بين فكر الإرجاء قديماً وحديثاً فقال «وهذا يتبين لطالب الحق أن ترك الأركان الأربعة وسائر عمل الحوارح كفر ظاهراً وباطناً؛ لأنه ترك لجنس العمل الذي هو ركن الحقيقة المركبة للإيمان، التي لا وجود لها إلا به، هذا مما لا يجوز الخلاف فيه، ومن خالف فيه فقد دخلت عليه شبهة المرجئة شعر أو لم يشعر»^(١).

والمؤسف مع أن هذا الشيخ الألباني حفظه الله أخذ بكلام أهل الإرجاء المحض من غير تفصيل؛ حيث جعل التارك الكلي مؤمناً من أهل الشفاعة، وركب رسالته كلها على هذا^(٢)!!.

(١) ص ١٠٠، إرجاء في الفكر الإسلامي (٥٥٥/٢) مكتب نصيب، القاهرة.

(٢) ص ١٠٠، إرجاء في الفكر الإسلامي (٥٥٥/٢) مكتب نصيب، القاهرة.

✍ وقال الشيخ عبد القادر بن عبد العزيز في كتابه الجامع في طلب العلم الشريف «2/ 516» فإنني أحذر الكثيرين من الشبان المقلدين للأكباب ظناً منهم أنه يقول بقول أهل السنة في هذه المسائل - مسائل الإيمان والكفر - فقد تبين أن قوله هو قول غلاة المرجئة الذين يحصر الكفر في الححد والاستحلال ويعتبرون ذلك شرطاً مستقلاً للتكفير بالدنوب المكفرة بذاتها مع أنه ما فتى يدعو إلى تصحيح العقيدة وتنقية التراث كما ذكر في مقدمته لكتاب «مختصر العلو» للذهبي، وكما نقله عنه محمد بن إبراهيم الشيباني في كتابه «حياة الأكباب وآثاره»، فهل يتفق كلامه في الإيمان والكفر - وهي من أهم مسائل الدين - مع دعوته لتصحيح العقيدة؟.

قلت العجيب من الشيخ الألباني: يُعرف الإيمان تعريف السلف، ولكن التطبيق يوافق المرجئة وقد ذكرت آنفاً أقواله الموافقة والمطابقة لمذهب الإرجاء وأصولهم. ولكن هل ما قلناه وبيناه بنصوص صريحة قاطعة ثلاث ما قاله العلماء والدعاة دفاعاً عن الأكباب وتبرأت ساحته من الإرجاء؟ بعد ما تبين للقارئ الكريم أقواله القاطعة والواضحة.

✍ سئل فضيلة الشيخ العلامة عبد العزيز ابن باز - رحمه الله -: يثير بعضهم شبهات حول عقيدة العلامة الشيخ محمد ناصر الدين الألباني - حفظه الله - وينسونه إلى بعض الفرق الضالة كالمرجئة، فما نصيحتكم لأولئك؟

أحباب: رحمه الله وغفر له الشيخ ناصر الدين الألباني من إخواننا المعروفين المحدثين من أهل السنة والجماعة، نسأل الله لنا وله التوفيق والإعانة على كل خير والواجب على كل مسلم أن يتقي الله وأن يراقب الله في العلماء، وألا يتكلم إلا عن بصيرة.

✍ وسئل فضيلة الشيخ العلامة محمد بن صالح العثيمين - رحمه الله تعالى - نحن من الحزائر عندنا في الحزائر طلعت رسالة لأحد المجتهولات وهو أبو رحيم اتهم الشيخ الألباني - عليه رحمة الله - بالإرجاء..

فأجاب: من رمى الشيخ الألباني فقد أخطأ يعني لم يعرف الألباني ولا يعرف معنى الإرجاء الألباني رجل من أهل السنة إنه والله مدافع عنها إمام في الحديث، لا نعرف في عقيدة الألباني الإرجاء.

✍ وقال الشيخ صالح بن فوزان الفوزان ما نصه: «والشيخ الألباني من أهل السنة وأخطأ وجانب الصواب من قال إنه مرجئ! فلا يوجد له قول يدل على الأرجاء»^(٤١).

✍ ومنهم من قال: أرجو أن تفرق بين قولنا الألباني وافق المرجئة في بعض مسائل الإيمان وبين قولنا الألباني مرجئ! فبينهما فرق كما بين السماء والأرض. ومنهم من قال: نسبة هذا القول له حق، وهو من أشد أنصاره، لكن الخطأ كل

(٤١) انظر كتاب حياة الشيخين ومآثره تأليفه شتيتي (١/٢٤١ - ٢٤٣)

الخطأ في جعله قول المرجئة

ومنهم من قال: وقد وافق في ذلك قول المرجئة، لكن لا يصح أن يقال عنه مرجئ، اهـ.

قال ابن مقصد الرد على قول الشيخ ابن عُثيمين «من رمى الشيخ الألباني فقد أخطأ يعني لم يعرف الألباني ولا يعرف معنى الإرجاء الألباني رحل من أهل السنة إنه والله مدافع عنها إمام في الحديث، لا نعرف في عقيدة الألباني الإرجاء» أن الشيخ الألباني يقول بقول السلف في الاعتقاد والإيمان ويقاضه ويطله في مكان آخر! كقوله في الإيمان: يزيد وينقص ويقاضه بقوله: «إِنْ كَانَ الْقَلْبُ مُؤْمِنًا وَالْعَمَلُ كَافِرًا، فَهَذَا يَتَغَلَّبُ الْحُكْمُ الْمُسْتَقَرُّ فِي الْقَلْبِ عَلَى الْحُكْمِ الْمُسْتَقَرِّ فِي الْعَمَلِ». ١. فلا يصح أن يقال: الإيمان قول وعمل يزيد وينقص ثم يخرج العمل من مُسمى الإيمان ويجعله «شرط كمال»!

أما ردي على الشيخ صالح بن فوزان الفوزان وقوله: «والشيخ الألباني من أهل السنة وأخطأ وجانب الصواب من قال إنه مرجئ! فلا يوجد له قول يدل على الإرجاء»!

عجباً للشيخ الفوزان ألم يطلع على أقوال الألباني فإن لم يطلع فليقرأ هذا القول «السلف فرقوا بين الإيمان وبين العمل، فجعلوا العمل شرط كمال ولم يجعلوه

شرط صحة خلافاً للحوارج¹ وهذا القول في شريط منهج الخوارج من إصدارات سلسلة الهدى والنور عندما سُئِلَ الشيخ «هل صحيح أن من مات على التوحيد، وإن لم يعمل بمقتضاه . هل يكفر ويحلد مع الخالد الكافر في نار جهنم أم لا؟».

قلت: ولو كان الكلام الألباني صحيحاً لذكر لنا مَنْ مِنَ السلف الذين فرقوا بين الإيمان وبين العمل غير المرجئة؟ بل مرجئة السلف أضبط منهجاً من مرجئة العصر. والحق أنه قد تَقَوَّلَ على السلف ما لم يقولوا!!.

وأُرد على الذين يقولون: «أن الشيخ قد وافق في ذلك قول المرجئة، لكن لا يصح أن يقال عنه مرجئ!!» .

قلت: لماذا لم يقولوا للشيخ الألباني عندما قال على الإمام العالم الفقيه ابن حزم رحمه الله بأنه «جهمي جلد» بأنه وافق قول الجهمية وليس بجهمي²؟ فالأنصاف أن نزن بميزان العدل ما دام نطالب بالحق، فلا نُبرر لعالم ونترك الطعن والتجريح بعالم من علماء الأمة الإسلامية . فهذا تناقض في المسحح والأقوال.



حقيقة الكفر عند الألباني:

الذي بطلع على أقوال الشيخ ، وشرحه للطحاوية، وكتبه كالسلسلة الصحيحة، والتحذير من فتنة التكفير، وحكم تارك الصلاة يجد أن مسألة الكفر عنده تنقسم إلى قسمين كفر عملي لا يخرج صاحبه من الملة إطلاقاً وكفر اعتقادي يخرج صاحبه من الملة. وكذلك يُقسم الشرك إلى قسمين شرك لفظي لا يخرج صاحبه من الملة حتى يعتقده، وشرك قلبي يخرج صاحبه من الملة كما قال في سلسلة الهدى والنور «الشرك اللفظي ويقابله الشرك القلبي والشرك اللفظي لا يخرج صاحبه من الملة بخلاف الشرك القلبي فهو الذي يخرج به من الملة» اهـ فقد حصر الكفر الذي يخرج صاحبه من الملة في القلب فقط، وهذا مخالف للكتاب والسنة والإجماع. وقد جمع أقوال هذه المسألة الشيخ محمد أبو رحيم في كتاب حقيقة الإيمان عند الشيخ الألباني ورد عليها بقوله:

قبل الإجابة على ذلك نقرر الحقائق التالية:

أولاً: الذنوب كفر عملي:

يرى الشيخ - رحمه الله - أن الذنوب - كل الذنوب - من الكفر العملي

^(٦٦) رجع له في شريط الشرح القصي وشرح القضي (نسخة عبر الهاتف من سجلات مؤسسة الهدى والنور رقم 691 تاريخ 1415 هـ ، 1994 م)، وشريط الكفر كفرن (من تسجيلات بيت المقدس في عمان) .

أ - قال الشيخ - رحمه الله - «إن الذنب - أي ذنب كان - هو كفر عملي لا اعتقادي»^(٢٦).

ب - وقال أيضاً «فمن قام من المسلمين بشيء من هذه المعاصي فكفره كفر عمل أي أنه يعمل عمل الكفار...»^(٢٧).

ج - وقال أيضاً: «الكفر الاعتقادي ليس له علاقة بالعمل له علاقة بالقلب»، وفي التحدير: الكفر الاعتقادي ليس له علاقة أساسية بمجرد العمل، وإنما علاقته الكبرى بالقلب»^(٢٨).

ثانياً: محل الكفر العملي الجوارح

أ - قال الشيخ - رحمه الله - : «والعملي محله الجوارح»^(٢٩).

ب - وقال أيضاً: «وأحر لا يخرج من الملة كفر عملي» يعود إلى الاستحلال العملي»^(٣٠).

ثالثاً: الذنوب التي عدّها الشيخ - رحمه الله - من الكفر العملي:

(٢٦) الطحوتية، ص ٥٥

(٢٧) الصفحة (١١/١/٦)

(٢٨) فتنة التكفير والحكمية، ص ٣٤، والتحدير من فتنة التكفير، ص ٧٠

(٢٩) الصفحة (١١/١/٦)

(٣٠) التحدير ص ٥٨

إن ذكر هذه الأمثلة يسهل علينا فهم موقف الشيخ - رحمه الله - من حدّ الكفر العملي، ولعرفة ذلك نضع الأسئلة التالية:

هل الذنوب التي مثل لها الشيخ - رحمه الله - من الكفر العملي من فعل المحظور أو من ترك المأمور أو منهما جميعاً؟ وهل فعل المحظور عام أو خاص ببعضه دون البعض الآخر؟

قال الشيخ - رحمه الله - : «إن الكفر قسمان اعتقادي وعملي. فالاعتقادي مقرّه القلب والعملي محله الجوارح فمن كان عمله كفراً لمخالفته للشرع، وكان مطابقاً لما وقر في قلبه من الكفر به، فهو الكفر الاعتقادي، وهو الكفر الذي لا يغفره الله، ويخلد صاحبه في النار أبداً. وأما إذا كان مخالفاً لما وقر في قلبه، فهو مؤمن بحكم ربه، ولكنه يخالف بعمله، فكفره كفر عملي فقط، وليس كفراً اعتقادياً، فهو تحت مشيئة الله تعالى إن شاء عذبه، وإن شاء غفر له، وعلى هذا النوع من الكفر تُحمَلُ الأحاديث التي فيها إطلاق الكفر على من فعل شيئاً من المعاصي من المسلمين، ولا بأس من ذكر بعضها:

1- «اثنان في الناس هما بهم كفر، الطعن في الأسباب، والنياحة على الميت» رواه

مسلم⁽¹⁾.

(1) تخريج «الطحاوية»، ص 298.

2 - «الجدال في القرآن كفر»⁽¹²¹⁾.

3 - «سباب المسلم فسوق وقتاله كفر»⁽¹²²⁾.

4 - «كفر بالله تبرؤ من نسب وإن دق»⁽¹²³⁾.

5 - «التحدث بنعمة الله شكر، وتركها كفر»⁽¹²⁴⁾.

6 - «لا ترجعوا بعدي كفاراً، يضرب بعضكم رقاب بعض»⁽¹²⁵⁾.

إلى غير ذلك من الأحاديث الكثيرة التي لا مجال الآن لاستقصائها فمن قام من المسلمين بشيء من هذه المعاصي، فكفره كفر عملي؛ أي إنه يعمل عمل الكفار، إلا أن يستحلها، ولا يرى كونها معصية فهو حينئذ كافر حلال الدم، لأنه شارك الكفار في عقيدتهم أيضاً، والحكم بغير ما أنزل الله، لا يخرج عن هذه القاعدة أبداً، وقد جاء عن السلف ما يدعمها، وهو قولهم في تفسير الآية «كفر دون كفر»، صرح ذلك عن ترحمان القرآن عبد الله بن عباس رضي الله عنه، ثم تلقاه عنه بعض التابعين وغيرهم، ولا بُدَّ من ذكر ما تيسر لي عنهم لعل في ذلك إضاءة للسبيل أمام من ضلَّ اليوم في هذه المسألة الخطيرة، ونحنا نحو الخوارج الذين يكفرون المسلمين

(121) صحيح الجيع الصغير، (1/83/310).

(122) تحريج «الإيمان» لأبي عبيد، ص 86، وتحريج «الحل» رقم 41.

(123) الروض الصغير، رقم 627.

(124) لأحدثت الصحيحة، رقم 667.

(125) الروض الصغير، رقم 79، وأحدثت الصحيحة، رقم 674.

(126) وقد صنف هذا الأثر جواهر الطماء، انظر: القول المبين لقياض حائل عبد المولى.

بارتكابهم المعاصي، وإن كانوا يصلون ويصومون⁽³⁸⁾

رابعاً: متى يخرج من الملة من قام به الكفر العملي؟!

يرى الشيخ - رحمه الله - أن ذلك متعلق بالاعتقاد «استحلال اعتقادي، جحد اعتقادي، تكذيب اعتقادي، إنكار اعتقادي...».

أ- قال الشيخ - رحمه الله - «فمن قام من المسلمين بشيء من هذه المعاصي فكفره كفر عملي، أي أنه يعمل عمل الكفار إلا أن يستحلها.»

ب- وقال أيضاً: «إن تكفير الموحّد بعمل يصدر منه غير جائز حتى يتبين منه أنه جاحد لبعض ما شرع الله»⁽³⁹⁾

ح- وقال في معرض تعليقه على قول الطحاوي: «ولا نكفر أحداً من أهل القبلة بذنب ما لم يستحلّه».

قلت - أي الشيخ رحمه الله - «يعني استحلالاً قلبياً اعتقادياً، وإلا فكل مذب مستحل لذنبه عملياً أي مرتكب له، ولذلك فلا بد من التفريق بين المستحل اعتقاداً فهو كافر إجماعاً، وبين المستحل عملاً لا اعتقاداً فهو مذب يستحق العذاب اللائق به إلا أن يقفر الله له، ثم يتجيه إيمانه خلاقاً للخوارج والمعتزلة

(38) سلسلة الأحاديث الصحيحة، 6 و 1، دار المعرف، الرياض، ونظر: الطحاوي، ص 60-61

(39) لصحيحه، 6 و 1 ص 6

(40) حكم ترك الصلاة، ص 61

الذين يحكمون عليه بالخلود في النار وإن اختلموا في تسميته كافراً أو منافقاً، وقد نبئت بآبئة جديدة اتبعوا هؤلاء في تكفيرهم جماهير المسلمين رؤوساً ومرؤوسين، اجتمعت بطوائف منهم في سوريا ومكة وغيرها، ولهم شهات كشبهات الخوارج مثل النصوص التي فيها من فعل كذا وكذا فقد كفر، وقد ساق الشارح - رحمه الله تعالى - طائفة منها هنا، ونقل عن أهل السنة القائلين بأن الإيمان قول وعمل، يزيد وينقص أن الذنب أي ذنب كان؛ هو كفر عملي لا اعتقادي، وأن الكفر عندهم على مراتب: كفر دون كفر، كالإيمان عندهم^(٤٦).

د - وأقر - رحمه الله - الطحاوي حين قال: «ولا يخرج العبد من الإيمان إلا بحمود ما أدخله فيه».

قال - رحمه الله - قال الشارح: «يشير الشيخ «أي الطحاوي» إلى الرد على الخوارج في قولهم بخروجه من الإيمان بارتكاب الكبيرة».

قلت - أي الشيخ رحمه الله - «وأمثال هؤلاء اليوم الذين يحكمون على مسلمي البلاد الإسلامية كلها بدون استثناء بالكفر، ويوجبون على أتباعهم مايتهم ومفاصلتهم، تماماً كما فعلت الخوارج من قبلهم...»^(٤٧).

هـ - ووافق - رحمه الله - علي حلي في قوله: «الحكم على المتروكات وفق قاعدة

(٤٦) الطحاوية، ص 50، والشيخ في رد معنى قبح سبكي ص

(٤٧) الطحاوية، ص ٥.

الترك الاعتقادي المبني على الجحود والإنكار أو التكذيب أو الاستحلال لا على التحرك المجرد وإلا كان هذا قول الجوارح بعينه⁽⁴³⁾.

التأصيل

من مطوق ما تقدم من كلام الشيخ - رحمه الله - نخرج بالحقائق التالية:
 أولاً. إن الكفر عند الشيخ - رحمه الله - قسمان. عملي محله الجوارح غير مخرج من الملة، واعتقادي محله القلب مخرج من الملة.
 ويُعدُّ هذا التقسيم من أهم النقاط التي انطلق منها الشيخ - رحمه الله - لتحديد موقفه من الأعمال التركبية والفعلية.

ثانياً. أن الاعتقاد هو مدار التكبير المخرج من الملة عند الشيخ - رحمه الله -
 ثالثاً. لم يُفرّق الشيخ بقبده السابق بين ترك الفرائض وركوب المحارم.
 رابعاً. أن الذنوب التي عندها الشيخ - رحمه الله - من الكفر العملي - منها ما يقع تحت فعل المحظور، ومنها ما يقع تحت ترك المأمور.
 ولنا مع هذا وقفة من عدة جوانب:

الأول. إن تقسيم الشيخ - رحمه الله - الكفر إلى عملي واعتقادي مؤسّر على الفصل التام بينهما: ها هو يقول: «الكفر الاعتقادي ليس له علاقة بالعمل، له

(43) المختصر، ص 27.

image

not

available

الكفر والإيمان والوعد والوعيد حيث نعتقد أن الشيخ لم يوفق إلى الحق والصواب - الذي عليه أهل السنة والجماعة - في هذه المسائل فهو بكل وضوح يؤصل لعقيدة جهنم الضال في الإيمان، وهو يعلم أو لا يعلم. فهو ليس مرجئ في الإيمان وحسب بل هو جهمي جلد كما كنا قد أثبتناه وبيناه في كتابنا «الانتصار لأهل التوحيد... ملاحظات وردود على شريط الكفر كفران»

والكفر عند الشيخ كذلك ينقسم إلى قسمين وكافرين: كفر ظاهر يُمارس على أحوارح لا يجرح صاحبه من الملة مهما كان بواحاً. وكفر باطن محصور في التكذيب أو الاستحلال القلبي وهذا هو عين قول جهنم الضال الذي يحصر الكفر في التكذيب والاستحلال القلبي..!

فالإيمان والكفر عند جهنم بن صفوان: هو تصديق القلب، وتكذيبه. وهكذا يجد المتبع لكلام الشيخ ناصر في المسألة، أنه يقول بنفس القول ١١

كذلك الاستحلال فإنه عند الشيخ استحلالان: استحلال ظاهر للكفر والمعاصي لا يكفر واستحلال باطن قلبي يكفر وهذا تقسيم ما أنزل الله به من سلطان ولا أعرف - من المرجئة الأولين - من سبق الشيخ إليه جراً كثيراً من الطواغيت والعصاة على استحلال المعاصي والذنوب، بل وعلى الوقوع في الكفر. ثم يقول لك أحدهم لو سأله: أنا استحل الذنوب والكفر ملساً وجوارحياً ولم أستحله بقلبي. والدليل ما قاله الشيخ ناصر من أن الاستحلال استحلالان! ١٢

image

not

available

image

not

available

image

not

available

قول الألباني في الحكم بغير ما أنزل الله

سؤال: عن تفسير قول الله تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [المائدة: 44].

جواب الألباني: ومن أئمة المفسرين المعروفين والمشهورين ابن الطبري يقول في تفسير هذه الآية ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾: لأهم لا يؤمنون بحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم قلباً، لأهم في الأصل كفروا برسول الله ﷺ إلا إذا حكم لهم ولصالحهم فحينئذ يتبنون هذا الحكم لأنه لصالحهم، لكن إذا لم يكن كذلك فهم يرفضون قلباً وقالباً!!

ولذلك فهو - أي ابن جرير - يقرر، وكذلك ابن كثير أنه لا يجوز سحب هذه الآية على المسلم الفاجر الفاسق الذي يدين ويؤمن بما أنزل الله عز وجل ولكنه قد يحكم إما في نفسه أو غيره بخلاف ما حكم الله عز وجل في كتابه أو نبيه ﷺ في سنته، لا يجوز سحب هذه الآية على أولئك المسلمين لأهم يختلفون عن المشركين، بأهم أموا بما أنزل الله لكن إيمانهم بما أنزل الله لم يقتصر به العمل!! بينما أولئك الكفار جحدوا ما أنزل الله قلباً وقالباً!! لذلك فعلماء المسلمين في تفسير هذه الآية التي يمنح بها كثير من الذين يتمسكون بالتكفير إطلاقاً، ومنه قولك أن الكفر العملي قد يكون كفر خروج عن الملة، ولم تلاحظ أن هذا يستحيل أن يكون الكفر العملي خروج عن الملة إلا إذا كان الكفر قد انعقد في

image

not

available

image

not

available

image

not

available

وساداتهم، وإنا إن اتبعناك اتبعنا يهود ولم يخالفونا، وإن بيننا وبين قومنا خصومة
 فنحاكمهم إليك فتقضي لنا عليهم وتؤمن ونصدقك فأبى ذلك رسول الله ﷺ
 فأنزل الله عز وجل فيهم: ﴿ وَأَنْ أَحْكُمْ تَيْنَهُمْ مِمَّا أُرْسِلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ
 وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أُرْسِلَ اللَّهُ إِلَيْكَ إِنْ تَوَلَّوْا فَأَعِزَّنِي إِنَّهُمْ يُصَيِّتُهُمْ
 بَعْضُ ذُنُوبِهِمْ وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ ۝ أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ
 يَنْتَعُونَ وَمَنْ أَرْحَسُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا يُقْضَىٰ لِلْقَوْمِ يَوْمَئِذٍ ﴾ [سورة المائدة].

رواه بن جرير وابن أبي حاتم وقوله تعالى ﴿ أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَنْتَعُونَ وَمَنْ أَرْحَسُ
 مِنَ اللَّهِ حُكْمًا يُقْضَىٰ لِلْقَوْمِ يَوْمَئِذٍ ﴾ ينكر تعالى على من خرج عن حكم الله المحكم
 المشتمل على كل خير السامي عن كل شر، وعدل إلى ما سواه من الآراء والأهواء
 والاصطلاحات التي وضعها الرجال بلا مستند من شريعة الله كما كان أهل
 الجاهلية يحكمون به من الضلالات والجهالات مما يصنعونها بأرائهم وأهوائهم،
 وكما يحكم به التتار من السياسات الملكية المأخوذة عن ملكهم جنكزخان الذي
 وضع لهم الياسق، وهو عبارة عن كتاب مجموع من أحكام قد اقتبسها من شرائع
 شتى من اليهودية والنصرانية والملة الإسلامية وغيرها، وفيها كثير من الأحكام
 أخذها من مجرد نظرة وهواه فصارت في بنيه شرعاً متبعاً يقدمونه على الحكم
 بكتاب الله وسنة رسول الله ﷺ فمن فعل ذلك منهم فهو كافر يجب قتاله حتى
 يرجع إلى حكم الله ورسوله، فلا يحكم سواه في قليل ولا كثير، قال تعالى

image

not

available

image

not

available

image

not

available

رَضِيَ وَتَابَعَ قَالُوا أَفَلَا تُنَادِيهِمْ قَالَ لَا مَا صَلَّوْا

وفي حديث عوف بن مالك عن رسول الله ﷺ قَالَ: «خِيَارُ أُمَّتِكُمُ الَّذِينَ يُحِبُّونَهُمْ وَيُحِبُّونَكُمْ وَيُصَلُّونَ عَلَيْكُمْ وَتُصَلُّونَ عَلَيْهِمْ وَيَشْرَارُ أُمَّتِكُمُ الَّذِينَ تُغِصُّونَهُمْ وَيُغِصُّونَكُمْ وَتَلْعَنُونَهُمْ وَتَلْعَنُونَكُمْ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا تُنَادِيهِمْ بِالسَّيْفِ؟ فَقَالَ لَا مَا أَقَامُوا فِيكُمْ الصَّلَاةَ وَإِذَا رَأَيْتُمْ مِنْ وَلَائِكُمْ شَيْئًا تَكْرَهُونَهُ فَاتَّكِرُوا عَمَلَهُ وَلَا تَنْزِعُوا يَدَايِنَا مِنْ طَاعَةٍ»⁽⁵³⁾.

أو ليست هذه الأحاديث نصوصاً قاطعة في مشروعية الخروج على الحاكم بالسيف إذا كفروا وخرجوا عن حكم الشرع الحنيف؟ أو ليست الحالة التي شرع لنا فيها المصطفى ﷺ أن نخرج على الحاكم هي عين الحالة التي قال عنها الشيخ إن الخروج فيها على الحاكم ليس مشروعاً إطلاقاً؟!

ج- ثم إننا نسأل الشيخ فنقول: أليس كفر الحاكم نوعاً من المنكرات؟ ونحن لا نشك أن إجابته ستكون بلى إبه منكر، بل إبه أكبر المنكرات، ويقول فإذا كان الأمر كذلك فإن رسولنا ﷺ قد أمرنا بإزالة المنكر فقال مَنْ رَأَى مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ

⁽⁵³⁾ رواه مسلم في كتاب الإمارة (3445) وأحمد (25319) وأبو داود (4133) والترمذي (2191)

⁽⁵⁴⁾ رواه مسلم (3447) وأحمد (22506) والترمذي (2607).

image

not

available

image

not

available

image

not

available

أقول إذا علمنا ذلك، علمنا لم كان السؤال بهذه الصيغة، فالعمرى العابد رحمه الله قد استقر في ذهنه أن قتال من لم يحكم بما أنزل الله مشروع بل واجب ولكنه يسأل هل من رخصة تسوغ التخلف عن هذا القتال؟ وكان رد الإمام مالك رحمه الله دقيقاً أيضاً فإنه أرجع الأمر للقلّة والكثرة أي للقدرة أي من كان عنده قدرة لم يسعه التخلف و من كان غير قادر فلا شيء عليه إن هو انصرف عن القتال

كما أن في تفسير الإمام ابن عبد البر لكلام إمام دار الهجرة رضي الله عنه لفظة طيبة وهي قوله: «جازه الانصراف» ولم يقل «وجب عليه الانصراف» مما يدل على أن القدرة ليست شرطاً في صحة القتال بل هي شرط في وجوبه فمن لم يكن قادراً على الجهاد فلا شيء عليه إن هو تكلف الجهاد فجاهد حتى لو علم أنه لن يحقق النصر على العدو ما دام في ذلك مصلحة شرعية ككسر قلوب الكفار أو تخرئة قلوب أهل الإيمان أو غير ذلك.

2 - أما ما استدل به الشيخ من أن حال المسلمين تحت حكم هؤلاء الحكام يشبه حال النبي ﷺ في العصر المكي وأن الرسول ﷺ لم يقاتل أولئك الكفار في مكة؛ فإن المرء ليعجب منه أشد العجب؛ إذ كيف للشيخ وهو من هو علماً وتحققاً أن يقع في مثل هذا الاستدلال العجيب.

إذ لا شك أن الشيخ يعلم أن دين الله قد كمل، وأن نعمته قد تمت وأنه قد كان في العهد المكي أحكام سخرت في العهد المدني منها أن الجهاد كان ممنوعاً في العصر

image

not

available

image

not

available

image

not

available

طائفة ذات شوكة امتنعت عن شيء من شرائع الإسلام الطاهرة المتواترة فإنه يجب قتالها حتى لو كانت مقرة بتلك الشرائع غير جاحدة لها، كما ذكر ذلك ابن تيمية رحمه الله في مواضع عدة من الفتاوى، ومن ذلك قوله رحمه الله حين سئل عن قتال التار «كل طائفة ممتنعة عن التزام شريعة من شرائع الإسلام الظاهرة المتواترة من هؤلاء القوم وغيرهم فإنه يجب قتالهم حتى يلتزموا شرائعه وإن كانوا مع ذلك ناطقين بالشهادتين وملتزمين ببعض شرائعه، كما قاتل أبو بكر الصديق والصحابة رضي الله عنهم مانعي الركاة، وعلى ذلك اتفق الفقهاء بعدهم بعد سابقة مناظرة عمر لأبي بكر رضي الله عنهما، فاتفق الصحابة رضي الله عنهم على القتال على حقوق الإسلام عملاً بالكتاب والسنة وكذلك ثبت عنه ﷺ من عشرة أوجه الحديث عن الخوارج وأخبر أنهم شر الخلق والخليقة مع قوله «تحقرون صلاتكم مع صلاتهم وصيامكم مع صيامهم»، فعلم أن مجرد الاعتصام بالإسلام مع عدم التزام شرائعه ليس بمسقط للقتال، فالقتال واجب حتى يكون الدين كله لله وحتى لا تكون فتنة فمتى كان الدين لغير الله فالقتال واجب، فأيا طائفة امتنعت عن بعض الصلوات المفروضات أو الصيام أو الحج أو عن التزام تحريم الدماء والأموال والخمر والميسر أو عن مكاح دوات المحارم أو عن التزام جهاد الكفار أو ضرب الجزية على أهل الكتاب، وغير ذلك من واجبات الدين ومحرماته - التي لا عذر لأحد في جحودها وتركها - التي يكفر الحاحد لو جوبها، فإن الطائفة الممتنعة

image

not

available

image

not

available

image

not

available

الألباني. «ذكرنا دائماً وأبداً بأن الخروج على الأحكام ولو كانوا من المقطوع بكفرهم أن الخروج عليهم ليس مشروعاً إطلاقاً»..

وهذا هو مذهب الإرجاء، قال ابن تيمية رحمه الله «إخباره عليه السلام بأنه «سَيِّئُ أَمْرٍ ظَلَمَ حَوْنَةَ فَجْرَةٍ. فَمَنْ صَدَّقَهُمْ بِكَذِبِهِمْ وَأَعَانَهُمْ فَلَيْسَ مِنِّي وَلَسْتُ بِهِ وَلَا يَرُدُّ عَنِّي الْحَوْضُ وَمَنْ لَمْ يُصَدِّقْهُمْ بِكَذِبِهِمْ وَلَمْ يُعِنْهُمْ عَلَى ظُلْمِهِمْ فَهُوَ مِنِّي وَأَنَا مِنْهُ وَسَيَرُدُّ عَنِّي الْحَوْضُ»

فإذا أحاط المرء علماً بما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم من الجهاد الذي يقوم به الأمراء إلى يوم القيامة وبما نهى عنه من إعانة الظلمة على ظلمهم: علم أن الطريقة الوسطى التي هي دين الإسلام المحض جهاد من يستحق الجهاد كهؤلاء القوم المسئول عنهم مع كل أمير وطائفة هي أولى بالإسلام منهم إذا لم يمكن جهادهم إلا كذلك واجتناب إعانة الطائفة التي يعزّو معها على شيء من معاصي الله: بل يطيعهم في طاعة الله ولا يطيعهم في معصية الله إذ لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق وهذه طريقة خيار هذه الأمة قديماً وحديثاً. وهي واجبة على كل مكلف. وهي متوسطة بين طريق الحرورية وأمنائهم بمن يسلك مَسْلَكَ الْوَرَعِ الْقَاسِدِ النَّاشِئِ عَنْ قِلَّةِ الْعِلْمِ وَبَيْنَ طَرِيقَةِ الْمُرْجِنَةِ وَأَمْنَائِهِمْ بِمَنْ يَسْلُكُ مَسْلَكَ طَاعَةِ الْأُمَرَاءِ مُطْلَقاً وَإِنْ لَمْ

image

not

available

image

not

available

image

not

available

وقد بين الشيخ عبد القادر بن عبد العزيز في كتابه «الجامع في طلب العلم الشريف 2 / 514 وما بعدها» القائلين بأنه لا كُفر إلا بالاعتقاد.

الشيخ الألباني في تعليقه على متن المعقبة الطحاوية، عند قول الطحاوي «ولا نكفر أحداً من أهل القبلة بذنب ما لم يستحله»، قال الألباني إن شارح المعقبة الطحاوية «نقل عن أهل السنة القائلين بأن الإيمان قول وعمل يزيد وينقص، أن الذنب أي ذنب كان هو كفر عملي لا اعتقادي، وأن الكفر عندهم على مراتب كفر دون كفر كالإيمان عندهم» «المعقبة الطحاوية شرح وتعليق الألباني» ط المكتب الإسلامي 1398 هـ ص 40-41

وبمراجعة «شرح المعقبة الطحاوية» لابن أبي العز، ص 362-363، ط المكتب الإسلامي 1403 هـ تعلم أنه أراد بالكفر العملي. الكفر الأصغر غير المحرّج من الملة. وحاصل كلام الألباني أن أي ذنب كان لا يكفر فاعله إلا أن يستحله استحالاً لا قلبياً اعتقادياً - حسبما عرّف الاستحلال في المصدر المشار إليه - فإن لم يستحله كان كفراً أصغر. ونعلق على هذا بقولنا:

إن الألباني لم يكن أميناً في النقل عن ابن أبي العز، فنسب إليه أنه قال «إن الذنب أي ذنب كان هو كفر عملي لا اعتقادي» ولم يقل ابن أبي العز هذا الكلام، وإنما وصف ابن أبي العز الكفر الأصغر «كفر دون كفر» بالكفر العملي. وليست هذه هي المرة الأولى التي يحرف فيها الألباني في النقل، فقد ذكرت في كتابي

image

not

available

image

not

available

image

not

available

image

not

available

image

not

available

image

not

available

image

not

available

image

not

available

image

not

available

image

not

available

image

not

available

image

not

available

image

not

available

image

not

available

image

not

available

image

not

available

image

not

available

image

not

available

image

not

available

يأتي أمر الله المذكور في الحديث» .

والمقصود أن قول الشيخ الألباني في هذه المسألة هو أن أمثالنا من المسلمين في آخر الزمان غير محاطين في هذا العصر بالجهاد والإعداد له لكوننا لسنا مؤمنين حقاً، بينما تبين هذه الأحاديث أنه لن يخلو عصر من طائفة تقاثل في سبيل الله مهما كان حال الأمة من القوة والضعف أو البعد عن شرع الله، ثم إننا نقول إنه ليس للمرء أن يحكم على غيره من المسلمين فقد يكون هو غير قادر على الجهاد أو حتى على الإعداد لكن غيره قد يستطيع ذلك فيجب على القادر ما لا يحب على غير القادر، وحينئذ فليس لغير القادر أن ينكر على غيره ممن قدر على إقامة أمر الله فقام به.

قال القاضي ابن أبي العز في مقدمة شرح الطحاوية ص 16: «وإن كان العبد عاجراً عن معرفة بعض ذلك أو العمل به فلا ينهى عما عجز عنه مما جاء به الرسول ﷺ بل حسبه أن يسقط عنه اللوم لعجزه، لكن عليه أن يفرح بقيام غيره به ويرضى بذلك ويود أن يكون قائماً به» انتهى

✍ قال ابن مقصد: اخترت بعض المخالفات للشيخ الألباني في مسائل الاعتقاد. لأن أقواله كثيرة تخالف الكتاب والسنة والإجماع، كقوله في الكفر والإيمان في شريط الكفر كفران: «لكنا نفرق بين الكفر المقصود قلباً وبين الكفر

image

not

available

image

not

available

كَانُوا يُؤَدُّونَهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِقَاتِلَتِهِمْ عَلَى مَنَعِهَا قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَوَاللَّهِ مَا هُوَ إِلَّا أَنْ قَدْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَعَرَفْتُ أَنَّ الْحَقَّ

وفي رواية الإمام أحمد: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «أَمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَإِذَا قَالُوهَا عَصَمُوا مِنِّي دِيْنَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا وَحَسَابُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى قَالَ فَلَمَّا كَانَتْ الرَّدَّةُ قَالَ عُمَرُ لِأَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تُقَاتِلُهُمْ وَقَدْ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ كَذًا وَكَذًا قَالَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَاللَّهِ لَا أَفَرُقُ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالرَّكَاعَةِ وَلَا أَقَاتِلُنَّ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَهُمَا قَالَ فَقَاتَلْنَا مَعَهُ فَرَأَيْنَا ذَلِكَ رَشْدًا»

✍️ وفتواه في وجوب خروج أهل فلسطين من بلدهم وتركها لليهود
وتحريم العمليات الاستشهادية وجعلها انتحارية. وغير ذلك الكثير، وعلطه في

(64) رواه البخاري كتاب الزكاة (213) ومسلم كتاب الإيمان (29) وأحمد (64) وأبو داود (1331) والترمذي (2532) والنسائي (2402)

(65) لقد اطلع على ملفه كتب بضع على ضوء الأدلة هذه ويقول لم يهجر النبي ﷺ من مكة وبامر صحبه بهجرة ٢ وترى فيه من وجوه كثيرة لكني احصرها بوجهين الأول لم يهجر النبي ﷺ إلا بعد أن قرأ الله له بالهجرة، والثاني: جعل الله له مدينة كمنه ثم يمره وهو فلهذا لا عظم بعد إلى أخذ النبي من أهلها للعودة والمواثيق على حمايته وتكفل المدينة له ولأصحابه قاضية بطنق منها ويعود اليها في أي وقت. خلاف وصفا الحالي بكل شكله وصوره، فقد خرج الناس من فلسطين سنة (1948 م) ولم يستطع أحد أن يصل شيئا أو يرجع إلى فلسطين إلى يومنا هذا، حتى قيلاتها لم يسمح لهم أن يدخل بعض الدول العربية كالأردن ولم يسمح لهم أن يطلقوا طلقة واحدة ضد إسرائيل. كيف يريد الأتيني أن يخرجوا منها ويحرووها في ظل هذه الاتصمه ١٠ لم يريد أن تكن فلسطين كالأندلس.

تصحيح الأحاديث وتضعيفها، ومسائل الفقه سررد عليها إن شاء الله تعالى ونبين الخطأ فيها ولن نتركها يقول ابن القيم الحوزية رحمه الله: «فلو كان كل من أخطأ أو غلط ترك جملة وأهدرت محاسنه لفسدت العلوم والصناعات والحكم وتعطلت معالمها»^(١٢١).



^(١٢١) مخرج المستفي (٤/٢٠٠) دار الكتب العربية، بيروت، لبنان.



قال الشيخ الألباني: ((أنصح لكل من وقف على هذا الكتاب وغيره ، أن لا يبادر إلى العمل بها فيه من الأحاديث إلا بعد التأكد من ثبوتها ، وقد سهلنا له السبيل إلى ذلك بما علقناه عليها ، فما كان ثابتاً منها عمل به وعض عليه بالنواجذ ، وإلا تركه)) مقدمة صحيح الكلم الطيب ..

image

not

available

image

not

available

وفي عدالتهم ومن ثم على المحدثين الضعفاء من قبل حفظهم فلهم غلط وأوهام ولم يترك حديثهم بل يقبل ما روه في الشواهد والاعتبار هم لا في الأصول والحلال والحرام ثم على المحدثين الصادقين أو الشيوخ المستورين الذين فيهم لين ولم يبلغوا رتبة الإثبات المتقين ثم على خلق كثير من المحهولين ممن ينص أبو حاتم الرازي على أنه مجهول أو يقول غيره لا يعرف أو فيه جهالة أو يجهل أو نحو ذلك من العبارات التي تدل على عدم شهرة الشيخ بالصدق إذ محتج به، ثم على الثقات الذين فيهم بدعة أو الثقات الذين تكلم فيهم من لا يلتفت إلى كلامه في ذلك الثقة لكونه تمت فيه عدا الجمهور من أولى النقد والتحرير فانا لا ندعي المعصمة من السهو والخطأ في الاجتهاد الأنبياء.

روى عاصم الأحول عن ابن سيرين قال: «لم يكونوا يسألون عن الإسناد حتى وقعت الفتنة فلما نظروا من كان من أهل السنة أخذوا حديثه ومن كان من أهل البدعة تركوا حديثه».

وروى هشام عن الحسن قال «لا تفانحوا أهل الأهواء ولا تسمعوا منهم» فالتلين بالبدعة باب سلف فيه اختلاف بين العلماء ليس موضع تقريره؛ ولم أتعرض لذكر من قيل فيه محله الصدق ولا من قيل فيه لا بأس به ولا من قيل هو صالح الحديث أو يكتب حديثه أو هو شيخ فان هذا وشبهه يدل على عدم

الضعف المطلق فأعلى العبارات في الرواة المقبولين: ثبت حجة، وثبت حافظ، وثقة متقن، وثقة ثقة، ثم ثقة ثم مقبول ثم صدوق، ولا بأس به، وليس به بأس ثم محله الصدق وجيد الحديث وصالح الحديث وشيخ وسط وشيخ حسن الحديث وصدوق إن شاء الله وصويلح ونحو ذلك.

وأردى عبارات الجرح: دجال، كذاب أو وضاع يضع الحديث ثم متهم بالكذب ومتفق على تركه ثم متروك ليس بثقة وسكتوا عنه وذهاب الحديث وفيه نظر وهالك وساقط ثم واه بكرة وليس بشيء وضعيف جدا وضعفوه ضعيف وواه ومنكر الحديث ونحو ذلك ثم يضعف وفيه ضعف وقد ضعف ليس بالقوي ليس بحجة ليس بذاك يعرف وينكر فيه مقال تكلم فيه لين سيء الحفظ لا يحتاج به اختلاف فيه صدوق لكنه مبتدع ونحو ذلك من العبارات التي تدل بوضعها على إطراح الراوي بالأصالة أو على ضعفه أو على التوقف فيه أو على جواز أن يحتاج به مع لين ما فيه. انتهى

قلت: إن علماء السلف رحمهم الله تعالى قدموا الجرح على التعديل، فإذا لمسوا من محدث أي كذب أو تزوير سقطت عدالته، وجعلوا أحاديث فيها نظر، كما قال البخاري رحمه الله «تركت عشرة آلاف حديث لرجل فيه نظر وتركت مثلها أو أكثر منها لغيره لي فيه نظر»

image

not

available

«فعلينا الاجتهاد في الاستغفار والتوبة وإصلاح العمل»⁽⁵⁸⁾ وفي أصل الشرح كلمة «التوبة» لا «التربية»..

وبني على هذا أنه لا يجب الخروج على الأحكام المعاصرين بل الواجب الاشتغال بالتربية، وقد رددت على هذه الشبهة بالتصويل في كتابي «العمدة في إعداد العمدة للجهاد في سبيل الله تعالى» وقد حاولت أن أحمل صنيع الألباني على أنه خطأ مطبعي، ولكن - وكما قال لي أحد الأفاضل - إنه لو كان كذلك لما بني ما بني من أحكام على الكلام المحرّف، ولكنه تعمد تحريف كلام شارح الطحاوية وبني على ذلك آراءه العاسدة محتجاً بالكلام الذي حرفه، وهذا لا يحل له، وهو كما قال ابن حزم «فاعلموا أن تقويل القائل - كافراً كان أو مبتدعاً أو محطناً - ما لا يقوله نصاً كذب عليه، ولا يحل الكذب على أحد»⁽⁵⁹⁾ وإنا لله وإنا إليه راجعون على ما آل إليه حال المشتغلين بالحديث النبوي في زماننا وهم أول من يعلمون خطر الكذب وحكم فاعله.

2 - ومع قراءتي في تحريجاته وبالرجوع إلى تحريجات السلف وإلى دواوين السنة، لاحظت عليه عدة ملاحظات منها تعسف أحيانا في تصحيح الأحاديث وتضعيفها، ومنها توهيمه لكثير من حفاظ السلف في مواضع يكون الوهم فيها

(58) المصدر السابق (ص 47).

(59) الفصل لابن حزم (3/27).

من نصيبه، ومنها اضطرابه في التحريج واختلاف قوله أحياناً في الحديث الواحد، ومنها تقصيره في الترجمة لبعض الرواة باعتياده على مصدر أو مصدرين في أحوال لا بد فيها من الاستقصاء، هذا فضلاً عن غمزه ولمزه لأكابر علماء السلف ولغيرهم^(١١) مما يجب على عامة الناس فضلاً عن أهل العلم أن ينزهوا أنفسهم عنه...

وهذه الأخطاء والتناقضات مع الطعن في عدالته تجعل الثقة لا تقوم بتخريجات الألباني، ويجعل الاعتماد على كتبه محل نظر قال البحاري رحمه الله «تركت عشرة آلاف حديث لرحل فيه مطر، وتركت مثلها أو أكثر منها لغيره لي فيه نظر» «هدي الساري ص 487» هذا والله تعالى يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم. اهـ

قال ابن مقصد لا يجوز إطلاقاً الزيادة أو النقصان الذي يؤدي إلى تحريف اللفظ أو المعنى في الكلام والأقوال إلا بيانه وتوضيحه، وهو ما يُعرف في مصطلح الحديث بالإدراج، فمن تعمد ذلك وتكررت عنه فهو كذاب ساقط العدالة عند علماء السلف، وفي ذلك يقول ابن السمعاني وغيره: «من تعمد الإدراج فهو

(١١) قل من مقصد سل لسر المحتجب، إمام شعري، والترمذي، والحاكم، وابن حبان، وابن أبي عمير، والحافظ ابن حجر، والذهبي، وابن الجوزي، والبخاري، والبيهقي، والسيوطي، والعلوي، ومحمد عبد الوهاب، وسليمان بن عبد الله بن شبيب، ومنصور علي بنصف، ومحمد بن أبي القاسم وغيرهم، سلكوا مقلدة الألباني فيهم في (منهج مكشوف في نزول على الصحة وعلماء الأمة).

ساقط العدالة، ومن يحرف الكلم عن مواضعه، وهو ملحق بالكذابين»

كانت المعتزلة والمرجئة وأهل الأهواء يحرفون كثيراً من نصوص الكتاب والسنة لكي يوافق معتقدهم الفاسد . ومن ذلك تحريف المعتزلة قوله تعالى في سورة الباء: ﴿وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾، حيث يقرؤون لفظ الجلالة بالنصب «وكلم الله» حتى يوافق مذهبهم الباطل في نفي صفة الكلام عن الله تعالى!

وقد قال معتزلي لأبي عمرو بن العلاء «أحد القراء السبعة» أريد أن تقرأ وكلم الله موسى بنصب اسم «الله» ليكون موسى هو المتكلم لا الله!! فقال أبو عمرو: هب أني قرأت هذه الآية كذا، فكيف تصنع بقوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ﴾ فبُهِتَ المعتزلي.



(91) تريب الزوي في شرح تحريف النولوي (237/1) لابن جلال الدين السيوطي، دار الحديث

القاهرة

(92) من سورة الأعراف آية: 143.

الشيخ الألباني

معجزة هذا الزمان

تتبع

في تفسير القرآن الكريم



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إن في حياة الإنسان قوانين وستن ثالثة لا تتغير ولا تتبدل منذ وجوده حتى يرث الله أرض ومن عليها فمن هذه القوانين الغرائز النظرية أو الطبيعية الموجود فيه، كغريزة الخير والشر والحب والكراهة والعدل والظلم وغريزة الطعام والشراب والجماع والنوم والمرض والتعلم والتطور وغير ذلك.. فهي باقية في ذاته وصفاته ما بقي الإنسان في هذه الحياة.

والشاهد من هذه المقدمة أن هذه القوانين الثالثة في تركيبها تسري على الشيخ الألباني كما هي سارية على سائر الشر، وتأخذ من وقته مهما كان حريصاً على تدوين العلم وكتابته وترك الأمر لكل إنسان يمسك قلماً ويكتب به: كم من ساعة يقضيها خلال اليوم والليلة في: العبادات كالوضوء والصلوات الخمسة ورواتها وسبها والذهاب إلى المساجد والجمع وقراءة القرآن . وكم يستغرق من الوقت لقضاء حاجات النفس ومتطلباتها من الطعام والشراب والمعايشة والنوم، وإعطاء حقوق الأهل والأبناء وصلة الرحم، وكم يستغرق من الوقت في قراءة العلوم ومدارسها وتلبيتها للناس وخاصة من كان مثل سيرة الشيخ الألباني وعلمه؟.

تقول زوجة الشيخ الألباني أم المفضل يسري عبد الرحمن عابدين في حديثها عن حياة الشيخ (تروح الشيخ روحته الأولى «أم عبد الرحمن» في دمشق وهي

يوغسلافية وأنجبت منه عبد الرحمن، وعبد اللطيف، وعبد الرزاق وغيرهم ممن توفاه الله، ثم توفيت أم عبد الرحمن

ثم تزوج الشيخ الثابتة «ناحية» وهي يوغسلافية وأنجب منها تسعة «4 أولاد و5 بنات»، الأولاد: عبد المنصور، وعبد الأعلى، ومحمد، وعبد المهيم والبنات: أنيسة، وآسية، وسلامة، وحسانة، وسكينة.

وتزوج الثالثة وكانت الثابتة في عصمته «حوالي ستين» واسمها خديجة تقادري وهي سورية وهي أخت روضة المذكور محمد أمين المصري رحمه الله المدرس المعروف في الجامعة الإسلامية وصديق الشيخ رحمه الله.

أحب الشيخ من زوجته خديجة ستاً واحدة «هبة الله»، وطلق زوجته الثانية التي كان يعيش معها في مخيم اليرموك في دمشق.

ثم هاجر مع خديجة إلى الأردن عام 1980م وأقام في عمان - ماركا الجنوبية؛ قرب الشيخ أحمد عطية الذي كان من أقرب الناس لشيخ آبدك؛ ثم انفصل عنه وعن منهجه وتصوف ثم اعتنق دين البهائية نسأل الله العافية

لم تلبث زوجته الثالثة خديجة فترة يسيرة في عمان إلا وانتقلت إلى دمشق ورفضت الإقامة في عمان وبعد حوالي ستة أشهر أرسل إليها الشيخ ورقة الطلاق، وأعادت له جواز سفرهما المشترك الذي كان معها.

حاء أحمد عطية برفقة اس عمه الشيخ حمل إلى ماركا الشمالية إلى دكان أحي في

ماركا الشمالية وطلبوني منه في سنة 1981م.

وعقدنا العقد في منزل ابن عمي في ماركا وقد سمي الشيخ نفسه انهرا إدا
أعلمنا أن هذا هو الشرع أن يحدد الخاطب ما يراه ليكون مهراً لزوجته حسب
قدرته فدفع متي دينار آنذاك ولم يسم مهراً مؤحراً إدا ليس ذلك من الشة
ودهبث معه إلى السوق واشترينا من المنهر ذهباً غير مخلق - كونه لا يرى حوار
لس الذهب المخلق - واتفقنا على أن يكون الزواج بعد حوالي شهرين بعد أن
ينهي الشيخ بناء بيته الجديد في ماركا الجنوبية، فتروحا في منتصف شهر رمضان
المبارك (٥٠٠).

قلت فكم يبقى لشيخ الألبان من الوقت لكتابة العلوم وتدوينها باليد وبمصرده
دون مساعدة من الآخرين. وما يدل على ذلك وعلى ما سبق كتاب «حياة الألبان
وآثاره» لمحمد إبراهيم الشياي، وكتاب «ثت مؤلفات المحدث الكبير الإمام
محمد ناصر الدين الألبان» كتبه عبد الله بن محمد الشمراني. فجاء في المبحث
الأول من هذا الكتاب قوله: التنوع كتبه - رحمه الله - في الفنون الإسلامية:

التفسير، والحديث، والعقيدة، والفقه، وتفنه في ذلك فكان الشيخ - رحمه الله -
يُصنّف، ويُلخّص، ويُحقّق، ويُعلّق، ويُخرّج، ويُنتقي، ويُرتّب الكتب، ويُجمع

(٩٣) هذا جزء من لقاء مع أم الفصل روعة الشيخ الألبان، سنقول من موقع مكتبة المدينة النبوية (منتدى
للمرأة المسلمة)، سنذكر حديثها بالكامل في فصل (منهج حياة الألبان الخاصة)

بينها، ويُفهرسها، ويستدرك، ويرد..⁽⁹⁴⁾

وهذا ظاهر لمن أمعن النظر في مؤلفاته رَحِمَهُ اللهُ والشيخ - رَحِمَهُ اللهُ - عندما كان يكتب لم يكن يكتب ارتجالاً، أو تطفلاً على علم لا يحسنه، بل كان يكتب عن علم ودراية. اهـ.

وكُتِبَ في موقع ملتقى أهل الحديث: أما الشيخ الألباني فليس عحولاً في تحريج الأحاديث بل هو من محاربي العجلة في مثل هذه الأمور ومن أعظم الناس تحريراً وتحقيقاً وتأنياً.

وقال الألباني عن نفسه في نقده لكتاب «التاح الجامع للأصول في أحاديث الرسول»: وكنت من قبل لا أعلم لي هذا الكتاب «التاح»، فلما أطلعني ذلك الطالب على الحديث المذكور فيه راعني منه سكوت المؤلف عن تضعيف أبي داود للحديث حتى توهم الطالب أنه صالح! فكان ذلك حافراً لي على تتبع أحاديث أخرى منه، فتبينت لي أخطاء أخرى كثيرة فيه، فاندفعت أدرس الكتاب من أوله حديثاً حديثاً دراسة فحصر وتدقيق إلى آخر الجزء الأول منه، فهاطني ما فيه من الأخطاء الفاحشة التي توحى بأن المؤلف - مع احترامنا لشخصه - لا علم عنده بالحديث وعلومه ورواته . انتهى باختصار من نقد كتاب «التاح» في الحديث

(94) كل هذا يفرد - رَحِمَهُ اللهُ - كما بينته فيما جاء تحت رقم (10)، تحت النص كما هو من

وصف اليوم واليلة من حياة الشيخ:

وقد أوضحت ذلك زوجة الشيخ أم الفضل بسرى عبد الرحمن عابدين في حديثها عن حياة الشيخ الألباني، وكيفية وقته في اليوم واليلة منذ استيقاظه لصلاة الفجر حتى ذهابه للنوم ليلاً حيث تقول السائلة لها: نريد منك أمنا الماضلة ووصفا ليوم كامل من حياته رحمه الله منذ استيقاظه للفجر حتى ذهابه للنوم ليلاً.

الحواب. وصف يوم كامل لحياة الشيخ: كان الشيخ - رحمه الله - يستيقظ لصلاة الفجر، إن لم يكن قبلها وكان يوقظ بعض تلامذته على الهاتف، ثم يذهب - طالما كان بعافيته - ويأخذ تلامذته من بيوتهم أو من الطريق الذي يتظرونه فيه، ويصلون الفجر في المسجد الذي يتوخى فيه إمامه تطبيق السنة واجتناب البدعة - مثل قنوت الفجر - وكان غالباً ما يكون المسجد بعيداً عن حارتنا. ثم يعود الشيخ إن لم يكن هناك جلسة مع تلامذته في المسجد، يعود إلى مكتبته ويبقى بين كتبه وأبحاثه إلى الساعة صباحاً حيث أكون قد جهزت له طعام الإفطار، فيفطر ويعود إلى المكتبة، ويبقى بها حتى القبولة التي تكون عندما يمس الشيخ، فيذهب وينام قليلاً، ثم يعود إلى مكتبته. وهكذا يكون غداءه في الساعة الواحدة ظهراً، أما العشاء، فكان الشيخ لا يرغب به وكان يرد على أسئلة الهاتف بعد صلاة العشاء، إذ حدد ساعتين للفتاوى على الهاتف. أما الزيارات، فقد حدد لها بين المغرب والعشاء في الأيام التي تسمح له الظروف بها.

السائلة: أمي الماضلة، كيف كان الشيخ رحمه الله يجمع بين الدعوة والدروس وبين زوجته وبيته وتربيته لأولاده؟.

الجواب: الشيخ رحمه الله كان ينظم أوقاته بشكل كبير، وكان كثيراً ما يقول مهنتي «الساعات» علمتني الدقة والتنظيم فكان لا يجعل شيئاً من أموره يطفى على حساب شيء آخر، فكل له دور⁽⁶⁵⁾

متى تعلم الألباني علم الحديث:

كانت بداية الشيخ في علم الحديث وهو في العشرين من عمره، وهذا بقرار الشيخ الألباني كما يقول محمد إبراهيم الشيباني في كتابه الذي قرأه على الألباني على مدار سنتين كاملتين «حياة الألباني وآثاره» ص 19. ولا يسعني إلا أن أنوه إلى أنني قد قرأت هذا الكتاب على العلامة محمد ناصر الدين الألباني حفظه الله ومتع في عمره وفي جلسات متعددة على مدار سنتين كاملتين، حتى خرج بهذه الصورة التي تراها بين يديك.. والكتاب ترجمة للشيخ الفاضل وآثاره، أوجبتها علينا خدماته الحليمة للإسلام والمسلمين تجسدت في خدمته حديث النبي ﷺ طيلة السنوات الخمسين الماضية عن طريق مؤلفاته التي أنارت وأحيت سنة المصطفى صلى الله عليه وسلم في هذا العصر..

⁽⁶⁵⁾ لقاء مع د. الفاضل روضة الشح الزين، منقولاً عن موقع مكتبة المدينة النبوية (مكتبي للمرأة المسلمة) مذكر حديثي بالكامل في فصل (مبجج هذه الألفاظ الخاصة).

وفي «ص 46» يقول: توجهه الفتى إلى علم الحديث في نحو العشرين من عمره متأثراً بأبحاث محلة المار التي كان يصدرها الشيخ محمد رشيد رضا «رحمه الله» انتهى.

الباحث في الحديث النبوي:

مر بنا في كتاب حياة الألباني وآثاره أن خدمته لحديث النبي ﷺ «50 سنة» ونحن نجعلها «60 سنة» عشر سنوات ريادة لتري هل تكفي هذه «60 سنة» أن يتبحر الإنسان فيها هذا الكم من المؤلفات والرسائل الدقيقة والمطولة⁹⁶ ثم نحسب كم ساعة في اليوم يقضيها الشيخ الألباني في قراءة الحديث الشريف والحكم عليه بالصحة أو الضعف وفق قواعد أهل الحديث وشروطهم الخمسة:

- 1- عدالة الراوي.
- 2- ضبط الراوي.
- 3- اتصال الإسناد.
- 4- أن يكون الحديث خالياً من الشذوذ والعلّة القاذحة⁹⁷.
- 5- أن يكن المتن سليماً من العلل والاضطراب⁹⁸.

⁽⁹⁶⁾ تعريف الشذوذ: هو الحديث الذي يحلف فيه الثقة لمن هو لائق منه. والعلّة القاذحة: هي سبب عامض حفي يقدح في صحة الحديث مع أن ظاهره السلامة منها، وهي من أدق علوم الحديث وضمناها.

⁽⁹⁷⁾ معنى الاضطراب: في الاختلال وفي الاصطلاح: هو الحديث الذي يروي ثقة مرة على وجه، ومرة أخرى على وجه آخر مختلف يتعذر الجمع بينهما، ويكون في الصدق والتمسك.

وفي ذلك يقول عمر بن محمد البيقوني صاحب المنظومة البيقونية في الحديث الصحيح:

أَوَّلُهَا الصَّحِيحُ وَهُوَ مَا اتَّصَلَ إِسْنَادُهُ وَلَمْ يُشَدَّ أَوْ يُعَلَّ
رَوِيهِ عَدْلٌ ضَابِطٌ عَنْ مِثْلِهِ مُعْتَمَدٌ فِي ضَبْطِهِ وَنَقْلِهِ

أي على المحدث الذي يحكم على الحديث بالصحة أو الضعف فلا بد له من دراسة السند والمتن دراسة وافية، ومعرفة تفصيلية لتاريخ الرواة وأحوالهم، وولادة كل راوي ووفاته وشيوخه ومن روى عنه وموطنه، وغير ذلك مما له صلة بعلم الحرج والتعديل وعلل الحديث ومصطلحه، حتى يخلص إسهاد الحديث الشريف بتقلي العَدْلِ الضَّابِطِ عن العَدْلِ الضَّابِطِ إِلَى مُتَنَاهَا خَالِيًا مِنَ الشُّذُوزِ وَالْعِلَّةِ الْقَادِحَةِ.

والباحث الذي يريد أن يحكم على حديث واحد فقط بالصحة أو الضعف يحتاج إلى مراجعة أمهات الكتب مثل: «تاريخ الكبير» للإمام البخاري، وكتاب «الجرح والتعديل»، و«علل الحديث» لابن أبي حاتم الرازي، و«الكامل في ضعفاء الرجال» لأبي أحمد بن عدي الجرجاني، و«العلل الواردة في الأحاديث النبوية» للدارقطني، و«تاريخ بغداد» للخطيب البغدادي، وكتاب «الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة» و«ميران الاعتدال»، و«تذكرة الحفاظ» للحافظ شمس الدين الذهبي، وكتاب «تهذيب التهذيب» أو «تقريب التهذيب»

image

not

available

حساب مؤلفات الألباني:

كان علماء السلف رحمهم الله يعرفون صحة الأحبار بالتاريخ، ونحن نستعمل احساب في معرفة مؤلفات الشيخ الألباني، وكم ساعة يجلس في اليوم واللييلة لتأليف الكتب والموسوعات وبيان حكمها ودرجتها وتصحيحها وتضعيفها من حيث القبول والرد.

حسب حساب الفلكيين أن في اليوم واللييلة «24» ساعة وقد مر بنا قول زوجة الشيخ الألباني وكيف يقضي يومه، فإذا قطعنا من «24» ساعة «5» ساعات فقد للنوم في الليل والنهار، و«3» ساعات فقط لصلوات المروضة في المسجد، وصلوات الحُجَمع وواجباتها وسنتها مع الذهاب والعودة إلى البيت ولقاء الناس، كل ذلك في ثلاث ساعات على مدار اليوم واللييلة، وقد حدد ساعتين «2» للفتوى والرد على أسئلة الناس، و«4» ساعات «ساعة» منها حق نفسه ورغباتها واحتياجها من الطعام والشراب، و«ساعة» حق زوجته أو زوجته، و«ساعة» حق أولاده وتربيتهم والاعتناء بهم وقضاء مصالحهم، و«ساعة» حق تلامذته ومحبيه وأقاربه وضيوفه وجيرانه.

وقد تعمدتُ أن أدون أقل الأرقام بحيث لا يصلح أقل منها، حتى لا أدع محالاً لتقول أو تناول أو شاك فكلنا يعلم أن الذهاب إلى المسجد أو الجامع لأداء فريضة واحدة أو صلاة الجمعة، وانتظار إقامتها مع الأذكار والأدعية وقراءة

القرآن ولقاء الناس والرحوع إلى البيت يستغرق أكثر من ساعة وخاصةً إن كان داعيةً فقطعتُ «3» ساعات لجميع الفرائض والرواتب والسنن والأذكار وقراءة القرآن وأداء صلاة الجمعة على مدى عمره.

وكذلك جعلتُ ساعةً واحدةً لحقوق الزوجة وساعة لحقوق الأبناء، وخاصة أن الشيخ متزوج من «أربع نساء» وله «ثلاثة عشر مولوداً»، ولا يخفى على أي إنسان أن مشكلة واحدة أو معاناة في البيت تشغل الرجل وفكره وقلبه طوال اليوم أو عدّة الأيام.

وأيضاً ألغيتُ من وقت الشيخ على مدار «60» سنة كل تنقلاته وسهره في البلدان العربية والأوروبية واجتماعاته ومناظراته وردوده ودروسه ومحاضراته، ومعاناته ومرضه ومشاغله ومسؤولياته الخاصة والعامة التي لا يحلّو منها أي إنسان على وجه الأرض.

بعد كل هذا التضييق على الوقت سنخلص منه «10» ساعات في اليوم واليلة يتفرغ فيها الشيخ الألباني لكتابة العلوم وتصحيح الأحاديث النبوية وتضعيفها على مدار «60» سنة من حياته ولكي نسهل العملية الحسابية نحذف الساعتين التي خصصها الشيخ للفتوى ونجعل تدوينه «12» ساعة يخط الشيخ بيده مختلف العلوم أي بمعنى نصف يوم فإذا قسمناها على «60» سنة، يبقى «30» سنة متواصلة كتب فيها الشيخ الألباني جميع كتبه ومؤلفاته ورغم أن هذه المدة

والوقت الذي منحناه للشيخ لم يكن منطقيًا ولا علميًا إلا أننا قلنا لعل هذه السنوات تسعف وتكفي تأليفات الشيخ الألباني.

معجزة الألباني في مؤلفاته.

نطرح سؤالاً على كل عالم أو داعية أو محبٍ لشيخ الألباني. ونريد منهم تفسيراً علمياً أو منطقيًا، كم من الكُتُبِ يستطيع العالم أن يكتب ويؤلف أهم العلوم وأدقها وأعمقها بحثاً ومحبصاً خلال «30» سنة؟ وقد مرَّ بنا قول الشيخ: «فاندفعت أدرس الكتاب من أوله حديثاً حديثاً دراسة فحصى وتدقيق إلى آخر اجزاء الأول منه» وقول ملتقى أهل الحديث: «أما الشيخ الألباني فليس عجولاً في تخريج الأحاديث بل هو من محاربي العجلة في مثل هذه الأمور ومن أعظم الناس تحريراً وتحقيقاً وتأنياً».

✓ سنرى مصداق ذلك أن عدد الأحاديث النبوية التي حَكَمَ عليها الشيخ الألباني بالصحة أو الضعف تتجاوز المائة ألف «100 000» من حديث رسول الله ﷺ! وله ألف وستون «1060» شريطاً⁽⁹⁸⁾ وهي عبارة عن دروس علمية وعقدية وفقهية، وردود ومحاضرات! وله أكثر من ثمانين «80» مقالا⁽⁹⁹⁾ وله

(98) راجع برنامج موسوعة مؤلفات الإمام الشيخ الألباني، الإصدار الأول، المصدر موقع الأنثي

(99) راجع برنامج الحصص لمؤلف الشيخ الأنثي. موقع روح الإسلام

ألف «1000» فتوى^١ وكتب بخط يده خلال «130» سنة «300» مؤلفاً^٢! أي ما يعادل «10» مؤلفات في السنة الواحدة أي كل «36» يوماً يؤلف كتاباً^٣ حتى وإن قلنا أنه كتبها خلال «60» سنة أي ما يعادل «5» مؤلفات في السنة الواحدة أي كل «72» يوماً يؤلف كتاباً^٤ فهل ذلك يُعقل^٥ وأكثر هذه المؤلفات موسوعات، ومختارات حديثية، وسلسلة صحيحة وضعيفة، وفهارس^٦ يقول محب الشيخ الألباني عبد الله بن محمد الشمراني في كتابه «ثبت مؤلفات المحدث الكبير الإمام الألباني». معجم الحديث النبوي، [انتقاء، وتأليف] وهو مجموعة من المختارات الحديثية، جمعها الشيخ - بأسانيدھا - من مئات المخطوطات المحفوظة في: «المكتبة الظاهرية» بـ «دمشق»، و«مكتبة الأوقاف الإسلامية» بـ «حلب»، و«المكتبة المحمودية» بـ «المسجد النبوي»، و«مكتبة عارف حكمت» بـ «المدية النبوية»، وغيرها ورتبه على حروف المعجم وهو كتابٌ عظيمٌ النفع، زاد على «أربعين» مجلداً.

وفهرس الآثار الواردة في: «معجم الطبراني الأوسط»، [تأليف] و بجانب كل اثر رقمه بترقيمه هو، وعددها يزيد على «المائتين»، من أصل نحو «عشرة آلاف»، هي مجموع أحاديث الكتاب، وسائرھا «مرفوع» وقد أشار إليه في المجلد

(١) كتب موقع ملتقى المفتي أسماء مؤلفات المفتي وعددها (300) مؤلفاً، وجاء في كتاب (ثبت مؤلفات المحدث الكبير الإمام محمد ناصر الدين الألباني) لعبد الله بن محمد الشمراني، أسماء مؤلفات الألباني وعددها (201) مؤلفاً وكتب موقع ملتقى من ثلثين أسماء مؤلفات آل أبي ربيعة وعددها (100) مؤلفاً

«السادس» من: «سلسلة الأحاديث الصحيحة»، حديث رقم «2616»، «ص 227».

وفهرسُ أحاديث «كتاب التاريخ الكبير»: «للبخاري»، [فهرس أحاديثه]
وفهرسُ أسماء الصحابة الذين أسندوا الأحاديث في «معجم الطبراني الأوسط»، [تأليف].

وقد رتبهم على الحروف، فبلغوا قرابة «ستائة» صحابي، وبجانب اسم الواحد منهم أرقام أحاديثه، بترقيمه هو، ليعلم من ذلك المقل منهم من الأكثر وقد أشار إليه في المجلد «السادس» من: «سلسلة الأحاديث الصحيحة»، حديث رقم: «2616»، «ص 226».

وفهرسُ أسماء رواة الآثار من الصحابة وغيرهم في «معجم الطبراني الأوسط»، [تأليف] وعددهم نحو «الستين»، وبجانب اسم الواحد منهم رقم أثره، بترقيمه هو. وقد أشار إليه في المجلد «السادس» من: سلسلة الأحاديث الصحيحة، حديث رقم: «2616»، «ص 227».

«وللشيخ - رَحِمَهُ اللهُ - من مثل هذه الفهارس كثير، سواءً لكتب الحديث، أم كتب الرجال، صممها قديماً؛ ليسهل على نفسه البحث والمراجعة، ولم أستطع استقصاءها» أ هـ.

قلت عكوف الشيخ على كتب الحديث، إطلاعاً، وبحثاً، ودراسة؛ هذا به

إلى عمل هذه «الفهارس» ليصل إلى بغيته يسر، وسهولة، فغالب الكتب في ذلك الحين لم تكن مفهرسة الفهرسة الموجودة الآن.

وفي أيامنا ظهرت تقنية «الوسائط المتعددة»، فصرنا نبحث عن الحديث في «مئات» الكتب، وفي «ألب» مجلد، وفي «قرص» واحد، في «دقيقة» تريد أو تنقص. ولا شك أن هذه الفهارس، والوسائط إنما هي كالدليل للكتب، وليست تعني - أبدأ - عن الاعتماد على الكتب، وذلك معلوم. انتهى ملخصاً

قال ابن مقصد يقول الشَّمراني ورتبه على حروف المعجم. وهو كتابٌ عظيمُ النفع، زاد على «أربعين» مجلداً.

الله أكبر يزيدُ على «أربعين» مجلداً كتبها الشيخ خلال «36» يوماً ! بحسب الحساب الذي يبناه أنفاً. وكتبَ سلسلة الأحاديث الضعيفة «13» مجلداً، وإرواء الغليل «10» مجلدات، وسلسلة الأحاديث الصحيحة «9» مجلدات وكتبَ صحيح وضعيف الموسوعات الحديثية كسنن أبي داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه.. وكتبَ صحيح وضعيف الترغيب والترهيب للمنزري، وصحيح وضعيف موارد الظمان لابن حبان، وصحيح وضعيف الجامع الصغير وزياداته للسيوطي!

فهل يُعقل أن أي من هذه المؤلفات أنجز خلال شهر واحد أو أقصاها ثلاثة أشهر! ولو كان مجرد قراءة فقط لم يستطع أي إنسان أن يتم ذلك! إن هذا شيء

عُجاب وأنه معجزة للشيخ الألباني⁽¹⁰¹⁾؟

قلتُ إن حساب عدد الأحاديث النبوية لأي كتاب سهلة جداً وفق التقية العلمية للحاسوب وموسوعة البرامج لكنني أخذتُ على نفسي أن أرجع في كل صغيرة وكبيرة لأقوال الشيخ الألباني وكتبه، لذلك حسبُ الأحاديث السوية الشريفة التي حكم عليها الألباني بالصحة والضعف أكثر من مئة ألف «100 000»¹¹ والمرجع في ذلك كُتب الشيخ نفسه والبرامج التي اعتنت بمؤلفاته، كبرنامج موسوعة مؤلفات الإمام الألباني، والجامع لمؤلفات الشيخ الألباني، ومكتبة الألباني.. أذكر منها مايلي:

صحيح وضعيف أدب المفرد للبخاري «1213» حديثاً.

صحيح وضعيف سنن ابن ماجه «5968» حديثاً.

(101) في قد فرغتُ منذ ثلاثين سنة للكتاب بفضل الله تعالى، وأستعمل كل وسائل التطور من برامج و أجهزة وإتريبت في نقل النصوص وليس عندي من كتب الموسوعات أو البحوث العلمية لكثرة أو سلسلة الحديثية ولم تجر خلال هذه الفترة أو تبلغ مؤلفتي (40) مؤلفاً فكيف بلغت مؤلفات الألباني هذا الحد الكبير ليهتل بعض لفرد ثرمبية، وهو يبحث في لنق العلوم وأوسمها تقرأ بعرضه ويوسفله لقيمة؟!
 (11) رب قتل يقول: أكثر متون هذه الأحاديث متكررة فيسهل الحكم عليها ؟ قلت: وإن كانت متكررة إلا أن طرق أسانيدھا مختلفة ومتعددة، فيجب على المحدث مراجعتها وفق قواعد أهل الحديث وشروطهم. وقد قيل عنه: (فليس عجولاً في تخريج الأحاديث بل هو من محاربي العجلة في مثل هذه الأمور. ومن أصلم الناس تحريراً وتحقيقاً وتقياً)

صحيح وضعيف سنن أبي داود «5274» حديثاً⁽⁶³⁾.

صحيح وضعيف سنن الترمذي «3956» حديثاً.

صحيح وضعيف سنن النسائي «5758» حديثاً.

صحيح وضعيف الترغيب والترهيب «6023» حديثاً.

صحيح وضعيف موارد الظمان «2585» حديثاً.

صحيح الجامع الصغير وزيادته «8202» حديثاً.

ضعيف الجامع الصغير وزيادته «6452» حديثاً

السلسلة الصحيحة «3500» حديثاً

السلسلة الضعيفة «7162» حديثاً.

إرواء الغليل «2707» حديثاً

مشكاة المصابيح «6285» حديثاً

صحيح ابن خزيمة «3079» حديثاً.

رياض الصالحين «1896» حديثاً

الأذكار للنووي «1227» حديثاً.

مختصر صحيح البخاري «2752» حديثاً.

(63) تجد في نهاية كتاب صحيح سنن أبي داود (470/2) هذه العبارة: (حقه الشيخ طي مدى نصف قرن من الزمن) 31 فهل يتفق هذا الزمن مع مؤلفته الأخرى وهي أوسع وأشمل وأعظم، فكم يحتاج من العمر حتى يؤلف 300 مؤلفاً؟

مختصر صحيح مسلم «2179» حديثاً.
 مختصر الشرائع للترمذي «352» حديثاً.
 ظلال الجنة في تخريج السنة «1559» حديثاً.
 التعليقات الحسان على صحيح ابن حبان «7448» حديثاً
 الأحاديث الضعيفة والموضوعة في أمهات الكتب الفقهية «6000» حديثاً
 مجموع عدد الأحاديث «91.577» هذا العدد الهائل من الأحاديث الشريفة
 المحكوم عليها بالصحة أو الضعف من قبل الشيخ الألباني؟ وإذا جمعت تخرجاته
 لتجاوزت أكثر من مئة ألف «100 000» " وهذه أسماء كتب تخرجاته

- 1- تخريج أحاديث الإيمان لشيخ الإسلام ابن تيمية.
- 2- تخريج أحاديث الإيمان لابن سلام.
- 3- تخريج أحاديث الإيمان لابن أبي شيبه.
- 4- تخريج أحاديث عاية المرام في تخريج أحاديث الحلال والحرام.
- 5- تخريج أحاديث إصلاح المساجد من البدع والموائد.
- 6- تخريج أحاديث مشكلة الفقر وكيف عالجها الإسلام
- 7- تخريج أحاديث الاحتجاج بالقدر.
- 8- تخريج أحاديث فقه السنة.
- 9- تخريج أحاديث فقه السيرة.

- 10 - تخريج أحاديث البيوع وآثاره.
- 11 - تخريج أحاديث شرح العقيدة الطحاوية.
- 12 - تخريج أحاديث إزالة الدهش والوَلَه.
- 13 - تخريج أحاديث الإسراء والمعراج.
- 14 - تخريج أحاديث الكلم الطيب.
- 15 - تخريج أحاديث فصل الصلاة على النبي ﷺ.
- 16 - تخريج أحاديث الأذكار.
- 17 - تخريج أحاديث إرشاد النقاد في تيسر الاجتهاد.
- 18 - تخريج أحاديث البيوع.
- 19 - تخريج أحاديث إغاثة اللهفان من مصائد الشيطان.
- 20 - تخريج أحاديث تحقيق معنى السنة.
- 21 - تخريج أحاديث الرد على الجهمية.
- 22 - تخريج أحاديث «معجم الطبراني الصغير».
- 23 - تخريج أحاديث السنة لابن أبي عاصم.
- 24 - تخريج أحاديث صيد الخاطر.
- 25 - تخريج أحاديث الأحكام الصغرى لعبد الحق الإشيلي.
- 26 - تخريج أحاديث الأحكام الوسطى لعبد الحق الإشيلي.

- 27 - تخرّيج أحاديث حقيقة الصيام لشيخ الإسلام ابن تيمية
 - 28 - تخرّيج أحاديث الصراط المستقيم.
 - 29 - تخرّيج أحاديث المرأة المسلمة للشيخ حسن البنا.
 - 30 - تخرّيج أحاديث مساوي الأخلاق للخرائطي.
 - 31 - تخرّيج أحاديث المصطلحات الأربعة في القرآن للمودودي
 - 32 - تخرّيج أحاديث معالم التنزيل للبقوي.
 - 33 - تخرّيج أحاديث المغني عن حمل الأسفر في الأسفار.
 - 34 - تخرّيج أحاديث مناقب الشام وأهله، لابن تيمية.
 - 35 - تخرّيج أحاديث هداية الرواة إلى تخرّيج أحاديث المصابيح والمشكاة
 - 36 - تخرّيج أحاديث بداية السؤل في تفضيل الرسول ﷺ
 - 37 - تخرّيج أحاديث صفة الفتوى والمفتي والمستفتي.
 - 38 - تخرّيج أحاديث حقوق النساء في الإسلام.
 - 39 - تخرّيج أحاديث كلمة الإخلاص.
 - 40 - تخرّيج أحاديث كتاب العلم
 - 41 - تخرّيج أحاديث أداء ما وجب في بيان وضع الوصاعين في رجب.
 - 42 - تخرّيج أحاديث فضائل الشام ودمشق.
- عدد مؤلفات الشيخ حسب كتاب ثبت مؤلفات المحدث الكبير الإمام محمد

ناصر الدين الألباني «231» مؤلفاً¹ وعلى حساب موقع ملتقى أهل الحديث عددها «221» مؤلفاً! وعلى حساب موقع الملتقى السلفي عددها «309» مؤلفاً!!.

قال ابن مقصد: هل تستوي هذه الأعداد الكبيرة من مؤلفات الشيخ وتخريجاته ونهارسه مع هذه العبارة في نهاية كتاب ضعيف أبي داود «479/2» «هذا آخر ما حققه الشيخ رحمه الله تعالى من هذا الكتاب الكبير، الذي صحبه وكبر معه على مدى نصف قرن من الزمان»؟.

والسؤال الذي لم أجده له جواباً.. كيف استطاع الشيخ الألباني بمفرده أن يحكم على «أكثر من مئة ألف» من أحاديث النبوة المنشورة في بطون الكتب، وأن يكتب المقالات ويؤلف الموسوعات ويناقش في المناظرات ويعطي الدروس والمحاضرات في كثير من الدول، ويحقق ويعلق ويرد على خصومه خلال هذه السنوات من عمره؟. إنه لمعجزة هذا الزمان.

¹ قلت لقد عكبت حساب مؤلفات أبي بن رستم (تحدث وتدهه في صدعه الرعاء والعراء)، بعد أنه ألف (309 مؤلف) فافترضت أن عمر الشيخ الألباني كان (300 سنة) أي معدل كل مئة مؤلف كتباً، بمعنى أنه منذ اليوم الأول من ولادته كان يؤلف الكتب؛ فكتب في السنة الأولى من عمره: سلسلة الأحاديث الصحيحة «9» مجلدات، وفي السنة الثانية كتب: سلسلة الأحاديث الضعيفة «13» مجلدات، وفي السنة الثالثة كتب: إرواء الغليل «10» مجلدات... الخ، إلى آخر عمره. وإذا كان عمره (200 سنة) أي في كل مئة مؤلف كتب. وإلى كان عمره (100 سنة) يؤلف كل سنة ثلاثة كتب، والمؤلف الواحد بطون واحد يكي عند الإجراء من (1) إلى (40). وهذه المعجزة خاصة له لم يسبقه أحد من العالمين!؟

تعبدي لألنابي على الصحيحين

قَالَ ابنُ مقصَّد. لما صنف البخاريُّ حَامِصَ الصحيح عرضهُ على أئمةِ زمانه ومعاصريه فشهدوا له بالصحة، وكذلك شهد بصحته كبار المحدثين وجهابذة القاديين من أهل الخرح والتعديل أمثال الإمام أحمد، وإسحاق، ومسلم، والنسائي، والترمذي، والدارمي، والفربري، والمروزي، ومحمد بن قتيبة، وابن خزيمة، وابن أبي الدنيا، والإمام إبراهيم الحربي، وجزرة الحافظ، وأبو حاتم الرازي، وأبو بكر بن أبي عاصم، وأبو جعفر محمد بن أبي حاتم الوراق، وأبو بكر الأعين، وأبو عبد الله المحاملي، وأبو إسحاق إبراهيم السفني، وأبو بكر الزار، وأبو القاسم البغوي، ومحمد بن طاهر المقدسي. قلت: وغيرهم من علماء الأمة وحفاظ الحديث سلفاً وخلفاً شهدوا بصحة هذا الكتاب المبارك. فالذي يطعن فيه أو بصحة أحاديثه أو بأسانيده كأنها يطعن بكل هؤلاء الأئمة والعلماء والحُفاظ.

والذين أثاروا بعض الشبهات الواهية حول بعض أحاديث البخاري أو إسناده مصدرها عدم التحقيق، وقلة نظر، والخروج عن أصول قواعد المحدثين وكلها ساقطة، وقد جُمعت تلك الشبهات وفندت من قبل جهابذة العلماء، فلا حاجة إلى الالتفات إليها. ولا عقل لما جاء في عصرنا أو العصور التي ستأتي بعدما إذا أثاروا الشبهات حول صحيح البخاري، وهو المعروف عند المسلمين أصح الكتب بعد

كتاب الله عز وجل.

✓ قال الحافظ ابن حجر في هدي الساري 7/1، قال الفريري: سمعت محمد بن أبي حاتم البخاري الوراق يقول رأيت محمد بن إسماعيل البخاري في المنام يمشي خلف النبي ﷺ والنبي ﷺ يمشي فكلما رفع النبي ﷺ قدمه وضع البخاري قدمه في ذلك الموضع. وقال الحافظ أبو أحمد بن عدي: سمعت الفريري يقول سمعت نجم من فضيل وكان من أهل الفهم يقول فذكر نحو هذا المنام أنه رآه أيضاً.

✓ وقال أبو حمزة محمود بن عمرو العقيلي: لما ألف البخاري كتاب الصحيح عرّضه على أحمد بن حنبل ويحيى بن معين وعلي بن المديني وغيرهم فاستحسنوه وشهدوا له بالصحة إلا في أربعة أحاديث، قال العقيلي: والقول فيها قول البخاري وهي صحيحة. اهـ.

✓ وقال محمد بن إسماعيل البخاري رحمه الله: «رأيت النبي ﷺ في المنام وكأني واقف بين يديه وبيني مروحة أذب عنه، سألت بعض المعبرين؟ فقال: أنت تذب عنه الكذب. فهو الذي حملني على إخراج الصحيح».

✓ وقال البخاري: «ما أدخلت في هذا الكتاب إلا ما صح وتركت من الصحاح كي لا يطول الكتاب» وكان يقول: «أحفظ مائة ألف حديث صحيح ومائتي ألف حديث غير صحيح».

✓ وقال البخاريُّ «صنفت كتابي الجامع في المسجد الحرام وما أدخلت فيه حديثاً حتى استخرت الله تعالى، وصلبتُ ركعتين وتيقستُ صحته»
كتب البخاريُّ عن ألف وثمانين نفساً وقيل له: أتحفظ جميع ما أدخلته في المصنف؟ فقال: «لا يحفى عليّ جميع ما فيه».

✓ وقال ابن عدي: سمعت عبد القدوس بن همام يقول: سمعت البخاري يقول: «صنفت الصحيح في ست عشرة سنة، وجعلته حجة فيما بيني وبين الله تعالى»

✓ وقال الخطيب. سمعت أحمد بن عبد الله الصفار البلخي يقول سمعت أبا إسحاق المستملي يروي عن محمد بن يوسف الفريبري أنه كان يقول: سمع كتاب الصحيح لمحمد بن إسماعيل تسعون ألف رجل فما بقي أحد يرويه غيري
✓ وقال الإمام الذهبي. «وأما جامع البخاري الصحيح فأجل كتب الإسلام وأفضلها بعد كتاب الله عز وجل» إرشاد الساري 1/ 29.

✓ وقال الإمام النووي في مقدمة كتابه التقریب والتيسير «أول مصنف في الصحيح المجرد صحيح البخاري، ثم مسلم، وهما أصح الكتب بعد القرآن، والبخاري أصحهما وأكثرهما فوائد، وقيل مسلم أصح، والصواب الأول».

✓ وقال في مقدمة صحيح مسلم 1/ 74: «اتفق العلماء رحمهم الله على أن أصح الكتب بعد القرآن العزيز الصحيحان البخاري ومسلم وتلقتهما الأمة

بالقبول وكتاب البخاري أصحها وأكثرهما فوائد ومعارف ظاهرة وغامضة وقد صح أن مسلماً كان ممن يستفيد من البخاري ويعترف بأنه ليس له نظير في علم الحديث وهذا الذي ذكرناه من ترجيح كتاب البخاري هو المذهب المختار الذي قاله الجماهير وأهل الإتقان والحدق والغوص على أسرار الحديث

✓ وقال الحافظ ابن حجر في مقدمة فتح الباري: «كونه من أصح الكتب المصنفة في الحديث النبوي»..

✓ وقال شهاب الدين القسطلاني في كتابه إرشاد الساري 30 / 1 «وقد اتفقت الأمة على تلقي الصحيحين بالقبول».

✓ وقال الشوكاني في نيل الأوطار 36 / 1: «وَأَعْلَمُ أَنَّ مَا كَانَ مِنَ الْأَحَادِيثِ فِي الصَّحِيحَيْنِ أَوْ فِي أَحَدِهِمَا جَازَ الْإِخْتِجَاجُ بِهِ مِنْ دُونِ بَحْثٍ، لِأَنَّهَا التَّرَمَّا الصُّحَّةُ وَتَلَقَّتْ مَا فِيهِمَا الْأُمَّةُ بِالْقَبُولِ، قَالَ ابْنُ الصَّلَاحِ: إِنَّ الْعِلْمَ الْيَقِينِيَّ النَّظَرِيَّ وَقَعَ بِمَا أَسَدَاهُ؛ لِأَنَّ ظَنَّ الْمُعْصُومِ لَا يُخْطِئُ وَقَدْ سَقَّه إِلَى مِثْلِ ذَلِكَ مُحَمَّدُ بْنُ طَاهِرٍ الْمُقْدِسِيِّ، وَأَبُو نَصْرِ عَبْدُ الرَّحِيمِ بْنُ عَبْدِ الْخَالِقِ بْنِ يَوْشَفَ، وَاخْتَارَهُ ابْنُ كَثِيرٍ وَخَكَّاهُ ابْنُ تَيْمِيَّةَ عَنْ أَهْلِ الْحَدِيثِ وَعَنْ السَّلَفِ وَعَنْ جَمَاعَاتٍ كَثِيرَةٍ مِنَ الشَّافِعِيَّةِ وَالْحَنَابِلَةِ وَالْأَشَاعِرَةِ وَالْحَنَفِيَّةِ وَعَثَرَهُمْ»

✓ وقال محمود سعيد مدوح في مقدمة كتابه تنبيه المسلم إلى تعدي الألبان على صحيح مسلم: والناظر في أسانيد الصحيحين أبان عن جهل قاضح لأن

صاحب الصحيح لم يودع في كتابه كل ما وقف عليه من طرق الحديث، بل إنه استقى من محفوظاته بعض طرق الأحاديث التي أدخلها في الصحيح

فيأتي هذا الناظر المتعدي ويقول: هذا الحديث ضعيف لأن فيه مدلساً لم يصرح بالسماع، أو في سنده فلاناً فهو ضعيف، ويظهر بذلك جهله، لأن صاحب الصحيح قد يخرج الطريق المتكلم فيه لحاجة عنده، لكنه صحيح لديه، أو قد يعرض عن بيان سماع المدلس مكثفياً بسماعه عنده في طريق آخر

وقد نص الحافظ على ذلك:

قال الحافظ المتقن أبو بكر الخازمي في «شروط الأئمة ص 60» قد يكون الحديث عند البخاري ثابتاً وله طرق أخرى بعضها أرفع من بعض، غير أنه يجيد أحياناً عن الطريق الأصح لنزوله، أو يسأم تكرار الطرق إلى غير ذلك من الأعذار، وقد صرح مسلم بنحو ذلك. اهـ.

وجاء في «ص ٦٨»: وأما عن تتبعات الحافظ الدارقطني فقد أجيب عنها قال الإمام النووي «قد استدرك جماعة على البخاري ومسلم أحاديث أخلا بشرطها فيها ونزلت عن درجة ما التزماء وقد سبقت الإشارة إلى هذا وقد ألف الإمام الحافظ أبو الحسن علي بن عمر الدارقطني في بيان ذلك كتابه المسمى (بالاستدراكات) والتسع وذلك في مائتي حديث مما في الكتابين ولأبي مسعود الدمشقي أيضاً عليهما استدراك ولأبي على العسائي الحياي في كتابه تقييد المهمل في

جزء العلل منه استدراك أكثره على الرواة عنها وفيه ما يلزمها وقد أحيب عن كل ذلك أو أكثره وستره في مواضعه إن شاء الله تعالى والله أعلم^{٦٥} .
وعليه فانتقادات الدارقطني لبعض الأحاديث لا تخرجها عن كونها صحيحة، وليس الخبر كالمعاينة، كما أن انتقادات الدارقطني - أمير المؤمنين في الحديث - على الصحيح لم تسلم له وقاومه جمع من الحفاظ.

قال الحافظ السيوطي في ألفيته «ص ١٦:

وانتقدوا عليها يسيرا فكم ترى نحوها نصيرا

فما بالك بمن يأتي في عصرنا - على كثرة من الأوهام والتناقضات - يريد أن يشتغل بالتصحيح والتضعيف لأسانيد الصحيحين إيجاباً وسلماً؟! فمثل من يناطح الصحيح يصدق عليه قول الشاعر:

كناطح صخرة يوماً ليوهنها فلم يضرها وأوهى قرنه الوعل

وما أحسن ما قاله العلامة أحمد شاكِر في تعليقاته على مختصر علوم الحديث لابن كثير «ص 35»: «الحق الذي لا مرية فيه عند أهل العلم بالحديث من المحققين، ومن اهتدى بهديهم، وتبعهم على بصرة من الأمر أن أحاديث الصحيحين صحيحة كلها، ليس في واحد منها مطعن أو ضعف، وإنما انتقد

(٦٥) شرح فتاوى (١/ 27٦).

الدارقطني وغيره من الحفاظ بعض الأحاديث، على معنى أن ما انتقدوه لم يبلغ في الصحة الدرجة العليا التي التزمها كل واحد منهما في كتابه، وأما صحة الحديث نفسه، فلم يخالف أحد فيها، فلا يهولك إرجاف المرجفين، وزعم الزاعمين، أن في الصحيحين أحاديث غير صحيحة، وتتبع الأحاديث التي تكلموا فيها وانتقدها على القواعد الدقيقة التي سار عليها أئمة أهل العلم، واحكم عن بينة، والله الهادي إلى سواء السبيل⁽¹⁰⁶⁾ انتهى ملخصاً.

قلت لقد رد الحافظ ابن حجر رحمه الله في هدي الساري مقدمة فتح الباري رداً مفصلاً عن كل حديث أنتقد فيه البخاري.

قال الحافظ عماد الدين بن كثير: وكتاب البخاري الصحيح يستسقي بقرائه الفهم، وأجمع على قبوله وصحة ما فيه أهل الإسلام. وما أحسن قول القائل

وفى بخارا عند كل محدث هو في الحديث جبهة الأخبار
لكتاب الفضل المبين لأنه أسفاره في الصبح كالأسفار

وقال أبو الفتح المحلي:

صحيح البخاري يا ذا الأدب قوي المتن قلب الرتب
كان البخاري في جمعه تلقى من المصطفى ما اكتب
جزاه الإله بما يرتضي ويلفه عاليات القرب⁽¹⁰⁷⁾

(106) هذه بعض الأبيات اختارها في مدح البخاري وصحيحه من كتاب إرشاد الساري (42/1).

تصنيف الألباني لبعض الأحاديث في الصحيحين:

تقتصر في ردنا على تصنيف الألباني لبعض الأحاديث في الصحيحين وتنسأل ما هي غاية الألباني وغيره من تصنيف أحاديث البخاري ومسلم، وقد تلقتهما الأمة بقبول؟ أليس هما أعرف الناس بعتون هذه الأحاديث وأسانيدها، وهما من جهابذة علماء الجرح والتعديل؟ والتصحيح والتضعيف يستند على قاعدة الجرح والتعديل وقاعدة الجرح والتعديل كما قررها الشيخ ابن العثيمين في كتابه مصطلح الحديث.

الجرح والتعديل:

الجرح: هو أن يذكر الراوي بما يوجب رد روايته من إثبات صفة رد، أو نفي صفة قبول مثل أن يقال: هو كذاب، أو فاسق، أو ضعيف، أو ليس بثقة، أو لا يعتبر، أو لا يكتب حديثه.

وينقسم الجرح إلى قسمين: مطلق ومقيد:

- 1 - فالمطلق: أن يذكر الراوي بالجرح بدون تقييد، فيكون قادحاً فيه بكل حال
 - 2 - والمقيد: أن يذكر الراوي بالجرح بالنسبة لشيء معين من شيخ، أو طائفة، أو نحو ذلك؛ فيكون قادحاً فيه بالنسبة إلى ذلك الشيء المعين دون غيره.
- مثاله قول ابن حجر في "التقريب" في زيد بن الحباب - وقد روى عنه مسلم - صدوق يحظى في حديث الثوري؛ فيكون ضعيفاً في حديثه عن الثوري دون غيره.

وقول صاحب «الخلاصة» في إسماعيل بن عياش وثقه أحمد، وابن معين،
والبخاري في أهل الشام وضعفوه في الحجازيين؛ فيكون ضعيفاً في حديثه عن
الحجازيين دون أهل الشام.

ومثل ذلك إذا قيل هو ضعيف في أحاديث الصفات مثلاً فلا يكون ضعيفاً في
رواية غيرها.

لكن إذا كان المقصود بتقييد الجرح دفع دعوى توثيقه في ذلك المقيد، لم يمنع أن
يكون ضعيفاً في غيره أيضاً.

وللجرح مراتب:

أعلاها: ما دل على بلوغ الغاية فيه مثل: أكذب الناس، أو ركن الكذب.

ثم ما دل على المبالغة مثل: كذاب، ووضاع، ودجال.

وأسهلها لئى، أو سئى الحفظ، أو فيه مقال.

وتبين ذلك مراتب معلومة.

ويشترط لقبول الجرح شروط خمسة:

1 - أن يكون من عدل؛ فلا يقبل من فاسق.

2 - أن يكون من متيقظ؛ فلا يقبل من مغفل.

3 - أن يكون من عارف بأسبابه؛ فلا يقبل ممن لا يعرف التوابع.

4 - أن يبين سبب الجرح؛ فلا يقبل الجرح المبهم، مثل أن يقتصر على قوله

ضعيف، أو يرد حديثه، حتى يبين سبب ذلك؛ لأنه قد يجرحه بسبب لا يقتضي الجرح، هذا هو المشهور، واحتار ابن حجر - رحمه الله - فقول الجرح المبهم إلا فيمن علمت عدالته، فلا يقبل جرحه إلا ببيان السبب. وهذا هو القول الراجح لا سيما إذا كان الجارح من أئمة هذا الشأن

5 - أن لا يكون واقعاً على من نواترت عدالته، واشتهرت إمامته كنافع، وشعبة، ومالك، والبخاري، فلا يقبل الجرح في هؤلاء وأمثالهم.

التعديل:

التعديل. أن يذكر الراوي بما يوجب قبول روايته: من إثبات صفة قبول أو نهي صفة رد، مثل أن يقال: هو ثقة، أو ثبت، أو لا بأس به، أو لا يرد حديثه وينقسم التعديل إلى قسمين: مطلق ومقيد.

- 1 - فالمطلق. أن يذكر الراوي بالتعديل بدون تقييد؛ فيكون توثيقاً له بكل حال
 - 2 - والمقيد: أن يذكر الراوي بالتعديل بالنسبة لشيء معين من شيخ، أو طائفة، أو نحو ذلك؛ فيكون توثيقاً له بالنسبة إلى ذلك الشيء المعين دون غيره
- مثل أن يقال: هو ثقة في حديث الزهري، أو في الحديث عن الحجازيين، فلا يكون ثقة في حديثه من غير من وثق فيهم، لكن إذا كان المقصود دفع دعوى ضعفه فيهم، فلا يمنع حينئذ أن يكون ثقة في غيرهم أيضاً.

وللتعديل مراتب:

* أعلاها: ما دل على بلوغ العاية فيه مثل: أوثق الناس، أو إليه المنتهى في الثبوت.

* ثم ما تأكد بصفة، أو صفتين مثل: ثقة ثقة أو ثقة ثبت، أو نحو ذلك
* وأدناها: ما أشعر بالقرب من أسهل الجرح مثل: صالح، أو مقارب، أو يروى حديثه، أو نحو ذلك، وبين هنا مراتب معلومة.

ويشترط لقول التعديل شروط أربعة:

- 1 - أن يكون من عدل؛ فلا يقبل من فاسق.
- 2 - أن يكون من متيقظ؛ فلا يقبل من مغفل يغتر بظاهر الحال
- 3 - أن يكون من عارف بأسبابه؛ فلا يقبل ممن لا يعرف صفات القبول والرد.
- 4 - أن لا يكون واقعاً على من اشتهر بها بوجوب رد روايته: من كذب، أو فسق ظاهراً، أو غيرهما.

تعارض الجرح والتعديل:

تعارض الجرح والتعديل أن يذكر الراوي بما يوجب رد روايته، وبما يوجب قبولها، مثل أن يقول بعض العلماء فيه: إنه ثقة، ويقول بعض إنه ضعيف

وللتعارض أحوال أربع:

الحال الأولى أن يكونا مبهمين؛ أي: غير مبين فيهما سبب الجرح أو التعديل، فإن قلنا بعدم قبول الجرح المبهم أخذ بالتعديل، لأنه لا معارض له في الواقع، وإن

قلنا بقبوله - وهو الراجع - حصل التعارض، فيؤخذ بالأرجح منهما؛ إما في عدالة قائله، أو في معرفته بحال الشخص، أو بأسباب الجرح والتعديل، أو في كثرة العدد

الحال الثانية أن يكونا مفسرين، أي: مبنياً فيهما سبب الجرح والتعديل، فيؤخذ بالجرح؛ لأن مع قائله زيادة علم، إلا أن يقول صاحب التعديل: أنا أعلم أن السبب الذي جرحه به قد زال؛ فيؤخذ حينئذ بالتعديل؛ لأن مع قائله زيادة علم

الحال لثالثة أن يكون التعديل مبهماً، والجرح مفسراً فيؤخذ بالجرح لأن مع قائله زيادة علم.

الحال الرابعة أن يكون الجرح مبهماً، والتعديل مفسراً، فيؤخذ بالتعديل

لرجحانه⁽¹⁰⁷⁾. اهـ.

ويقول الشيخ ابن عثيمين: وقد يختلف العلماء في تعديل رجل معين - وهذه تقع كثيراً - انظر مثلاً التهذيب أو تهذيب التهذيب لأن ححر أو غيره تجد أن الشخص الواحد يختلف فيه الحفاظ فيقول أحد الحفاظ: هذا رجل لا بأس به، ويقول غيره: هو ثقة، ويقول آخر: اضرب على حديثه ليس بشيء، فإذا اختلفوا فماذا نعمل؟

نقول: إن اختلف العلماء في مثل هذه المسألة وغيرها فإننا نأخذ بما هو أرجح،

(107) مصطلح الحديث (ص 29 وما بعدها) دار طيبة، الطبعة الثانية، الرياض.

فإذا كان الذي وثقه أعلم بحال الشخص من غيره فإننا نأخذ بقوله لأنه أعلم بحاله من غيره، ولهذا لا نرى أحدا يعلم حال الشخص إلا من كان بينه وبين الآخر ملازمة، فإذا علمنا أن هذا الرجل ملازم له ووصفه بالعدالة، قلنا هو أعلم من غيره فنأخذ بقوله وكذا ما إذا ضَعَفَ أحدهم رجلا وكان ملازما له وهو أعرف بحاله من غيره فإننا نأخذ بقوله.

فالمهم أنه إذا اختلف حفاظ الحديث في تعديل رجل أو تجريجه وكان أحدهما أقرب إلى معرفة الموصوف من الآخر، فإننا نأخذ بقول من هو أقرب إليه وأعلم غيره.

أما إن تساوى الأمران بأن كان كل واحد منهما بعيدا عن ذلك الشخص، أو جهلا الأمر في ذلك، فقد اختلف العلماء هل نأخذ بالتعديل أو نأخذ بالتجريح بناء على أنه هل الأصل في الإنسان العدالة، أو الأصل فيه عدم العدالة، فمن قال إن الأصل العدالة أخذ بالعدالة، ومن قال إن الأصل عدم العدالة أخذ بالجرح، وردَّ روايته، وفَصَّلَ بعضهم فقال: يقبل منهما ما كان مفسِّرا، والمفسِّر مثل أن يقول المعدِّل الذي وصفه بالعدالة. هو عدل، وما ذكر فيه من الجرح فقد تاب منه، مثل: أن يُجرح بأنه يشرب الخمر، فيقول الذي وصفه بالعدالة: هو عدل وما دُكر عنه من شرب الخمر فقد تاب منه إذا تقدَّم المفسر، لأنه معه زيادة علم، فقد عُرِفَ أنه مجروح بالأول ثم زال عنه ما يقتضي الجرح.

وإن كان الأمر بالعكس بأن قال الجارح: هذا الرجل ليس بعدل، لأنه مدمن على شرب الخمر، ففي هذه الحالة نقلم الجارح.

وإن لم يكن أحدهما مفسراً، أو قسراً جميعاً شيئاً عن الراوي، فهذا نقول: إن كان الجرح أو التعديل غير مفسر فينبغي أن نتوقف إذا لم نجد مرجحاً، فالواجب التوقف في حال هذا الرجل.

وليعلم أن بعض علماء الحديث عندهم تشدد في التعديل، وبعضهم عندهم تساهل في التعديل، يعني أن بعضهم من تشدده يجرح بما لا يكون جارحاً، ومنهم من يكون على العكس فيتساهل فيعدل من لا يستحق التعديل، وهذا معروف عند أهل العلم، فمن كان شديداً في الرواة فإن تعديله يكون أقرب للقول بمن كان متساهلاً وإن كان الحق أن يكون الإنسان قائماً بالعدل لا يشدد ولا يتساهل، لأننا إذا تشدنا فربما نرد حديثاً صح عن النبي ﷺ بناءً على هذا التشدد، وكذا ما إذا تساهل الإنسان فربما ينسب حديثاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو لم يصح ثبوته إليه بسبب هذا التساهل⁽⁸⁾.

قال ابن مقصد فالقاعدة عند أهل الحديث "إذا اختلف حفاظ الحديث في تعديل رجل أو تحريمه وكان أحدهما أقرب إلى معرفة الموصوف من الآخر، أخذ بقول من هو أقرب إليه، لأنه أعلم بحاله من غيره، ولهذا لا نرى أحداً يعلم حال

(8) شرح المنظومة البيقونية (ص 31) مكتبة العلم، القاهرة.

الشخص إلا من كان بينه وبين الآخر ملازمة، فإذا علمنا أن هذا الرجل ملازم له ووصفه بالعدالة، قلنا هو أعلم من غيره فتأخذ بقوله. وكذا ما إذا ضعف أحدهم رجلاً وكان ملازماً له وهو أعرف بحاله من غيره فإننا تأخذ بقوله»

وبهذه القاعدة تأخذ بتعديل الإمام البخاري، ونترك تجريح يحيى بن معين والنسائي «لإسماعيل بن عبد الله بن أويس المتوفى سنة 226 هـ» فقد ضعفه يحيى بن معين والنسائي، ووثقه البخاري لأنه شيخه وأعلم بحاله من غيره، وقد روى له «221» حديثاً. فإذا أخذنا بتضعيف يحيى بن معين والنسائي لابن أبي أويس لنضعفنا «221» حديثاً في صحيح البخاري!.

وكذلك ولو أخذنا بقول ابن حبان في «عمرو بن عبد الله الشُّيعي الهمداني أبو إسحاق» «أنه كان مدلساً وبعض أهل العلم يسقط رواية المدلس إذا عمن ولم يصرح بالسماع». كما فعل الألباني في تضعيف كل ما رواه أبو الزبير عن جابر غير مصرح بالسماع» انظر سلسلته الضعيفة وإرواء العليل. فقد روى الإمام البخاري لأبي الزبير عن جابر في كتاب البيوع^(١٩)، وروى له مسلم «214» حديثاً، عمن منها «123» حديثاً

(١٩) روى به البخاري (١٤٥) حبيب، منها (٩١) نسخة

(٢٠) روى البخاري في كتاب البيوع باب بيع الثمر حيث يلقى بين سكران حدثنا ابن وهب أخبرنا ابن جريح عن عطاء وبي الزبير عن جابر رضي الله عنه قال (يبيع النبي عتقته عن بيع الثمر حتى يطبخ ولا يباع شيء منه إلا بالدينار والدرهم إلا العرياء)

قلت: إن تضعيف أي رجل من إسناده صحيح البخاري يعني تضعيف جميع الأحاديث التي جاءت عن طريقه، بمعنى لو ضعف إسماعيل بن أبي أويس أبو عبد الله ضعف معه «221» حديثاً ولو ضعف عمرو بن عبد الله السُّبَّيحي أبو إسحاق لضعفنا معه «156» حديثاً. ولو ضعفنا سليمان بن بلال التيمي القرشي أبو محمد لضعفنا معه «102» حديثاً ولو ضعفنا عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي أبو محمد لضعفنا معه «70» حديثاً ولو ضعفنا محمد بن كثير العبدي أبو عبد الله لضعفنا معه «66» حديثاً ولو ضعفنا خالد بن محمد القطراني لضعفنا معه «30» حديثاً ولو ضعفنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار لضعفنا «16» حديثاً والسؤال؟ هل يبقى لنا كتاب صحيح نعتمد عليه وقد بينت خطورة ذلك في خطبة الجمعة سنة 1407 هـ الموافق 1987 م عندما ضعف الألباني بعض رجال البخاري.

وكذلك الألباني يرفض كل من يقول: قد أجمع المسلمون على أن صحيح البخاري أصحُّ كتاب بعد كتاب الله تعالى، أو أن الأمة تلقته بالقبول وهذا يذكرني بقصة بشر المريسي مع الإمام الشافعي عندما كانا عند هارون الرشيد، فقال بشر للشافعي: كيف تدعي انعقاد الإجماع مع أن أهل المشرق والمغرب لا يمكن معرفة وجود إجماعهم على الشيء الواحد؟ فقال الشافعي: هل تعرف إجماع الناس على خلافة هارون الرشيد؟ فأقر به خوفاً وانقطع

تصنيف الألباني أحاديث البخاري

1- روى البخاري في كتاب الرقاق: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عُثْمَانَ بْنِ كَرَامَةَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ حَدَّثَنِي شَرِيكُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَمِرٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ قَالَ مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنَهُ بِالْحَرْبِ وَمَا يَقْرَبُ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضْتُ عَلَيْهِ وَمَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالتَّوَاتُلِ حَتَّى أُحِبَّهُ فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ وَيَدَهُ الَّتِي يَنْطِشُ بِهَا وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا وَإِنْ سَأَلَنِي لِأَعْطِيْتَهُ وَلَئِنْ اسْتَعَاذَنِي لِأُعِيذَنَّهُ وَمَا تَرَدَّدْتُ عَنْ شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ تَرَدُّدِي عَنْ نَفْسِ الْمُؤْمِنِ يَكْرَهُ الْمَوْتَ وَأَنَا أَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ».

قال الألباني في السلسلة الصحيحة رقم الحديث 1640، 4، 164 وهو إسناده ضعيف، وهو من الأسانيد القليلة التي انتقدها العلماء على البخاري رحمه الله تعالى، فقال الذهبي في ترجمة خالد بن مخلد هذا وهو القطواني بعد أن ذكر اختلاف العلماء في توثيقه وتصنيفه وساق له أحاديث تفرد بها هذا منها: «فهذا حديث غريب جدا»..

قال ابن مقصد: خالد بن مخلد القطواني العجفي أبو الهيثم المتوفى سنة «213 هـ» سمع من مالك بن أنس وسليمان بن بلال، هو شيخ البخاري وابن أبي شيبة وسفيان بن وكيع بن الحراح روى له البخاري «30» حديثاً، ومسلم «28» حديثاً

قال عنه يحيى بن معين: ما به بأس.

وقال عنه أبو داود السجستاني: صدوق ولكنه تشيع

وقال عنه عثمان بن أبي شيبة: ثقة صدوق.

وقال عنه العجلي: ثقة فيه قليل تشيع

وقال عنه صالح بن محمد جزرة: ثقة في الحديث إلا أنه كان متبهما بالغلو.

وقال عنه أحمد بن حنبل: له مناكير.

وقال عنه ابن عدي: لا بأس به. وساق له عشرة أحاديث منكرة ثم قال: وهو

عندي إن شاء الله لا بأس به.

والقاعدة التي بينها: إذا اختلف حفاظ الحديث في تعديل رجل أو تجريجه وكان أحدهما أقرب إلى معرفة الموصوف من الآخر، أخذ بقول من هو أقرب إليه، لأنه أعلم بحاله من غيره، ولهذا لا نرى أحدا يعلم حال الشخص إلا من كان بينه وبين الآخر ملازمة، فإذا علمنا أن هذا الرجل ملازم له ووصفه بالمدالة، قلنا هو أعلم من غيره فأخذ بقوله والقول ها في "خالد بن محمد القطواني" للبخاري

¹¹¹ راجع كتاب بحر النعم (1/133)، والمعل ومعرفة الرجال (2/17) لأحمد بن حنبل، الكامل في الضعفاء للرجال (3/34) لابن عدي الجرجاني، وتبديل والتجريح (2/553) لأبي الوليد البجلي، والكاظم (1/368)، وميراث الاعتدال في نقد الرجال (2/425)، والمحمي في الضعفاء (1/206) لشمس الدين محمد بن أحمد الذهبي، وتهذيب التهذيب (3/101) لابن حجر، ولسان الميزان (7/208) لابن حجر، والإكمال لابن مكيولا (7/118) لطفي بن هبة الله بن مكيولا، والمؤلف والمحقق (ص 115)، وتكررة الحفاظ (1/408) لمحمد بن طاهر القيسرائي.

وابن أبي شيبة لأنه شيخهما.

2- روى البخاري في كتاب الرقاق باب حفظ اللسان: حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُنِيرٍ سَمِعَ أَبَا النَّضْرِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ يَعْنِي ابْنَ دِينَارٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ رِضْوَانِ اللَّهِ لَا يُلْقِي لَهَا بَالًا يَرْفَعُهُ اللَّهُ بِهَا دَرَجَاتٍ وَإِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ سَخَطِ اللَّهِ لَا يُلْقِي لَهَا بَالًا يَنْهَوِي بِهَا فِي جَهَنَّمَ.

قال الألباني في السلسلة الصعبة والموصوعة «3/ 463» أخرجه البخاري «6478 فتح» وأحمد «2/ 334» والمروزي في «زوائد الزهد» «4393» والبيهقي في «الشعب» «2/ 67/ 1» من طريق عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار، عن أبيه عن أبي صالح عن أبي هريرة مرفوعاً به. وهذا إسناد ضعيف..

قال ابن مقصد: ضعف الألباني هذا الحديث لأن في إسناده عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار العدوي، وعبد الرحمن بن عبد الله بن دينار روى له البخاري في صحيحه «16» حديثاً في كتاب الوضوء، والأذان، والجمعة، والركاة، والبيع، والجهاد، وأحاديث الأنبياء، والمغازي، وتفسير القرآن، والرقاق، والتعير، والتوحيد.

قال عنه علي بن المديني: صدوق.

وقال ابن معين: في حديثه عندي ضعف.

وقال عنه أبو حاتم: فيه لين يكتب حديثه ولا يحتج به.

وابن عدي: بعض ما يرويه منكر لا يتابع عليه.

وقال عنه أبو القاسم البغوي: صالح الحديث.

وقال الحافظ ابن حجر رحمه الله في الفتح كتاب التعبير باب من كذب في حلمه وعبد الرحمن بن عبد الله بن دينار مختلف فيه: قال ابن المديني صدوق، وقال يحيى بن معين في حديثه عندي ضعف، وقال الدارقطني خالف فيه البخاري الناس وليس بمتروك، قلت: عمدة البخاري فيه كلام شيخه عبيد، وأما قول ابن معين فلم يفسره ولعله عن حديث معين، ومع ذلك فما أخرج له البخاري شيئاً إلا وله فيه متابع أو شاهد، فأما المتابع فأخرجه أحمد من طريق حيوة عن أبي عثمان الوليد بن أبي الوليد المدني عن عبد الله بن دينار به وأتم منه ولفظه «أقرى البرى من إدهي إلى غير أبيه، وأقرى البرى من أرى عنه ما لم ير» وذكر ثالثة وسنده صحيح، وأما شاهده فمضى في مناقب قريش من حديث وائلة بن الأسقع بلفظ «إن من أعظم البرى أن يدعى الرجل إلى غير أبيه أو يري عنه ما لم ير» وذكر فيه ثالثة غير الثالثة التي في حديث ابن معمر عند أحمد، وقد تقدم بيان ذلك هناك. اهـ.

قلت: لو ضعفنا هذا الإسناد بسبب عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار لضعفنا

«16» حديثاً في صحيح البخاري، إنا لله وإنا إليه راجعون»

3- روى البخاري في كتاب البيوع «2075» حدثني بشر بن مروحيم حدثنا

يَحْيَى بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أُمَيَّةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «قَالَ اللَّهُ ثَلَاثَةٌ أَنَا خَصْمُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَجُلٌ أُعْطِيَ بِئْتَمَّ غَدَرٌ وَرَجُلٌ بَاعَ حُرًّا فَأَكَلَ ثَمَنَهُ وَرَجُلٌ اسْتَأْجَرَ أَجِيرًا فَاسْتَوْفَى مِنْهُ وَلَمْ يُعْطِ أَجْرَهُ»

وفي كتاب الإجارة «2109» حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أُمَيَّةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ثَلَاثَةٌ أَنَا خَصْمُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَجُلٌ أُعْطِيَ بِئْتَمَّ غَدَرٌ وَرَجُلٌ بَاعَ حُرًّا فَأَكَلَ ثَمَنَهُ وَرَجُلٌ اسْتَأْجَرَ أَجِيرًا فَاسْتَوْفَى مِنْهُ وَلَمْ يُعْطِ أَجْرَهُ»

هذا الحديث ضعفه الألباني في ضعيف الجامع الصغير وزيادته برقم «6323» و«8481» وضعفه في ضعيف ابن ماجة برقم «532» وضعفه في ضعيف الترغيب والترهيب برقم «1182» و«1777». وصححه في كتاب مشكاة المصابيح برقم «2984» وقال في رياض الصالحين «1595» فيه رجل ضعفه الحافظ ابن حجر وغيره، فراجع كتابي مختصر صحيح البخاري «341» البيوع / 106 باب.

قال ابن مقصد: جرح وتعديل رجال الرواية الأولى:
بشر بن مَرْحُوم وهو ابن عيسى العطار: وثقه ابن حبان.

يُحْتَجُّ بِنِ سُلَيْمٍ. وَثَقَهُ يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ، وَالْعَجَلِيُّ، وَابْنُ حَبَانَ، وَمُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ
وَقَالَ عَنْهُ أَبُو حَاتِمٍ الرَّازِيُّ. صَالِحٌ مَحَلَّةُ الصَّدَقِ وَقَالَ عَنْهُ النَّسَائِيُّ: لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ.
مُسْكِرُ الْحَدِيثِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ.

إِسْمَاعِيلُ بْنُ أُمَيَّةَ وَثَقَهُ ابْنُ مَعِينٍ، وَالنَّسَائِيُّ، وَأَبُو زُرْعَةَ، وَمُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ، وَأَبُو
حَاتِمٍ الرَّازِيُّ، وَالْعَجَلِيُّ

سَعِيدُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ وَثَقَهُ عَلِيُّ بْنُ الْمَدِينِيِّ، وَأَبُو زُرْعَةَ، وَالنَّسَائِيُّ، وَالْعَجَلِيُّ،
وَقَالَ عَنْهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ: لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ الرَّازِيُّ صَدُوقٌ
وَرَجَالُ الرَّوَايَةِ الثَّانِيَةِ فِيهَا يُوسُفُ بْنُ مُحَمَّدٍ: وَثَقَهُ أَبُو دَاوُدَ السَّجِسْتَانِيُّ،
وَالذَّهَبِيُّ⁽¹¹⁾.

قُلْتُ وَهَذَا الْكَلَامُ الْحَافِظُ ابْنَ حَجَرٍ الَّذِي قَالَ عَنْهُ الْأَلْبَانِيُّ «فِيهِ رَجُلٌ ضَعْفُهُ
الْحَافِظُ ابْنَ حَجَرٍ وَغَيْرُهُ»؟ قَالَ الْحَافِظُ ابْنَ حَجَرٍ فِي الْفَتْحِ كِتَابُ الْبُيُوعِ بَابُ أَثْمٍ
مِنْ بَاعَ حَرًّا «525/5»:

قَوْلُهُ «حَدَّثَنَا يَشْرُ بْنُ مَرْحُومٍ». هُوَ يَشْرُ بْنُ عُثَيْبٍ بِمُهِمَلَةٍ ثُمَّ مُوَخَّذَةٌ مُصْعَرًا ابْنُ
مَرْحُومٍ بِنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ مِهْرَانَ الْعَطَّارِ فَتَنَسَّبَ إِلَى حَدِّهِ، وَهُوَ شَيْخٌ بَصْرِيُّ مِمَّا
أَخْرَجَ عَنْهُ مِنَ السُّنَنِ إِلَّا الْبُخَارِيَّ، وَقَدْ أَخْرَجَ حَدِيثَهُ هَذَا فِي الْإِجَارَةِ عَنْ شَيْخٍ
أَحَرٍّ وَافَقَ يَشْرًا فِي رِوَايَتِهِ لَهُ عَنْ شَيْخَيْهِمَا.

(11) راجع ترجمة رجال الإمام ورحمهم وتعليقهم في الكتب السبعة

قوله: «حدثنا يحيى بن سليم» بالتصغير هو الطائفي نزيل مكة مختلف في توثيقه، وليس له في البخاري موصولاً سوى هذا الحديث، وذكره في الإجازة من وجه آخر عنه، والتحقيق أن الكلام فيه إنما وقع في روايته عن عبيد الله بن عمر خاصة، وهذا الحديث من غير روايته، وانفق الرواة عن يحيى بن سليم على أن الحديث من رواية سعيد المقرئ عن أبي هريرة، وخالفهم أبو جعفر النفي فقال: «عن سعيد عن أبيه عن أبي هريرة» قاله البيهقي والمحقق قول الجماعة انتهى كلام الحافظ ابن حجر بنصه

4 - روى البخاري في كتاب التوحيد: حدثنا يوسف بن موسى حدثنا عاصم بن يوسف التبري حدثنا أبو شهاب عن إسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن جرير بن عبيد الله قال: قال النبي ﷺ: «إنكم ستروون ربكم عياناً»

قال لألأب في ضلال حمة ص 229، حديث رقم 467، حديث صحيح رجاله ثقات رجال مسلم غير بشار بن الحسن التبري فإني لم أجده له ترجمة وأبو شهاب هو عبد ربه بن نافع الكنازي الحنط والحديث أخرجه البخاري وابن خزيمة في التوحيد من طريق عاصم بن يوسف التبري حدثنا أبو شهاب به. قلت. وأبو شهاب هذا مع كونه من رجال الشيخين فقد تكلموا في حفظه

ولذلك أروده⁽¹³⁾ الذهبي في الميزان وقال: صدوق في حفظه شيء وقال الحافظ في التقریب صدوق بهم قلت: وقد روى الحديث جماعة من ثقات أصحاب إسماعيل بن أبي خالد عنه دون قوله عيانا كما مضى في الكتاب وذكرت له في الموضع الأول متابعا لإسماعيل عن قيس بن أبي حازم ولذلك لم تطمئن النفس لصحة هذه عيانا لتفرد أبي شهاب بها فهي منكرة أو شاذة على الأقل. اهـ.

قال ابن مقصد أبو شهاب الحنط الكناي المتوفى سنة «171 هـ» وثقه يحيى بن معين، وابن نمير، والعجلي، ويعقوب بن شيبة. وقال عنه الإمام أحمد: ما بحديثه بأس.

أما قول الألباني: «لم تطمئن النفس لصحة هذه **«عيانا»** لتفرد أبي شهاب بها فهي منكرة أو شاذة على الأقل»؟.

والرد عليه بقول الحافظ ابن حجر: «باب قول الله تعالى وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ». وَتَعَقَّبُهُ ابْنُ التَّيْرِ بِأَنَّ الرُّؤْيَةَ بِمَعْنَى الْعِلْمِ تَتَعَدَّى لِمَقْعُولَيْنِ تَقُولُ: رَأَيْتُ رَبِّدًا فَقِيهَا أَيْ عَلِمْتُهُ، فَإِنْ قُلْتَ رَأَيْتُ رَبِّدًا مُنْطَلِقًا لَمْ يُفْهَمْ مِنْهُ إِلَّا رُؤْيَا الْبَصَرِ، وَيَزِيدُهُ تَحْقِيقًا قَوْلُهُ فِي الْحَبَرِ: «إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ **«عيانا»**».

وقال في باب إنكم سنرون ربكم كما ترون هذا القمر: قوله «لَيْلَةُ الْبَدْرِ» فِي رِوَايَةِ إِسْحَاقَ «لَيْلَةُ أَرْبَعِ عَشْرَةٍ» وَوَقَعَ فِي رِوَايَةِ بَيَانَ الْمَذْكُورَةِ «حَرَّحَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ

(13) أروده، هي هكذا في الأصل. والأصح بورتده

﴿لَيْلَةُ الْبَدْرِ فَقَالَ﴾ وَيُجْمَعُ بَيْنَهُمَا بِأَنَّ الْقَوْلَ هُنَّ صَدَرَ مِنْهُ بَعْدَ أَنْ جَلَسُوا عِنْدَهُ قَوْلُهُ «إِنَّكُمْ سَتَرَوْنَ رَبَّكُمْ» فِي رِوَايَةٍ عِنْدَ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ وَأَبِي أُسَامَةَ وَوَكَيْعٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ عِنْدَ مُسْلِمٍ «إِنَّكُمْ سَتُعَرِّضُونَ عَلَى رَبِّكُمْ قَرَوْنَهُ» وَفِي رِوَايَةِ أَبِي شَهَابٍ «إِنَّكُمْ سَتَرَوْنَ رَبَّكُمْ عَيْنَانَا» هَكَذَا اقْتَصَرَ أَبُو شَهَابٍ عَلَى هَذَا الْقَدْرِ مِنَ الْحَدِيثِ لِلْأَكْثَرِ وَوَفَّعَ فِي رِوَايَةِ الْمُسْتَمِينِ فِي أَوَّلِهِ «خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةَ الْبَدْرِ فَقَالَ» وَأَخْرَجَهُ الْإِسْمَاعِيلِيُّ مِنْ طَرِيقِ حَلْفِ بْنِ هِشَامٍ عَنْ أَبِي شَهَابٍ كَأَلَاكْثَرٍ، وَمِنْ طَرِيقِ مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادِ الْبَلَدِيِّ عَنْ أَبِي شَهَابٍ مُطَوَّلًا، وَاسْمُ «أَبِي شَهَابٍ» هَذَا عَبْدُ رَبِّهِ بْنُ نَافِعِ الْحَنَاطِ بِالْحَاءِ الْمُهْمَلَةِ وَالْثَوْنِ، وَاسْمُ الرَّازِيِّ عَنْهُ عَاصِمُ بْنُ يُونُسَ كَانَ حَيَّاطًا بِالْحَاءِ الْمُعْجَمَةِ وَالتَّحْنَاتِيَّةِ، قَالَ الطَّبْرِيُّ: تَفَرَّدَ أَبُو شَهَابٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ بِقَوْلِهِ «عَيْنَانَا» وَهُوَ حَافِظٌ مُتَّقِنٌ مِنْ ثِقَاتِ الْمُسْلِمِينَ انْتَهَى وَذَكَرَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ الْهَرَوِيُّ فِي كِتَابِهِ الْفَارُوقُ أَنَّ زَيْدَ بْنَ أَبِي أَنَيْسَةَ رَوَاهُ أَيْضًا عَنْ إِسْمَاعِيلَ بِهَذَا اللَّفْظِ وَسَاقَهُ مِنْ رِوَايَةِ «أَكْثَرُ مِنْ سِتِّينَ نَفْسًا» عَنْ إِسْمَاعِيلَ بِلَفْظٍ وَاحِدٍ كَأَلَاوَلٍ.. ملخصاً من فتح الباري.

هذا ما وقعت عليه من تضعيف الشيخ الألباني لبعض الأحاديث النبوية من صحيح البخاري، ولو تعمق الألباني في قراءة منهج النقد عند الأئمة، ومنهج البخاري رحمه الله في الحكم على الأحاديث، لما أقحم نفسه في تضعيف أحاديث الصحيحين أو تصحيح وتضعيف الأحاديث.

قال الحافظ ابن حجر في مقدمة فتح الباري الفصل التاسع «1/ 543» في سياق أسماء من طعن فيه من رجال هذا الكتاب مرتباً لهم على حروف المعجم، والحواب عن الاعتراضات موضعاً موضعاً، وتميز من أخرج له منهم في الأصول أو في المتابعات والاستشهادات مفصلاً لذلك جميعه.

وقبل الخوض فيه ينبغي لكل مصنف أن يعلم أن تحريج صاحب الصحيح لأي راو كان مقتضى لعدالته عنده وصحة ضبطه وعدم عقلته ولا سيما ما انضاف إلى ذلك من إطباق جمهور الأئمة على تسمية الكتابين بالصحيحين، وهذا معنى لم يحصل لغير من خرج عنه في الصحيح فهو بمثابة إطباق الجمهور على تعديل من ذكر فيها هذا إذا خرج له في الأصول، فإما إن خرج له في المتابعات والشواهد والتعاليق فهذا يتفاوت درجات من أخرج له منهم في الضبط وغيره مع حصول اسم الصدق لهم، وحيث إذا وجدنا لغيره في أحد منهم طعناً فذلك الطعن مقابل لتعديل هذا الإمام فلا يقبل إلا مبين السبب مفسراً بقادح يقدر في عدالة هذا الراوي وفي ضبطه مطلقاً أو في ضبطه لخبر بعينه لأن الأسباب الحاملة للأئمة على الجرح متفاوتة عنها ما يقدر ومنها ما لا يقدر، وقد كان الشيخ أبو الحسن المقدسي يقول في الرجل الذي يخرج عنه في الصحيح هذا جاز القنطرة يعني بذلك أنه لا يلتفت إلى ما قيل فيه

قال الشيخ أبو الفتح القشيري في مختصره: وهكذا يعتقد وبه نقول ولا نخرج عنه إلا بحجة ظاهرة وبيان شاف يزيد في علبة الظن على المعنى الذي قدمناه من اتفاق الناس بعد الشيخين على تسمية كتابيهما بالصحيحين، ومن لوازم ذلك تعديل روايتهما قلت: فلا يقبل الطعن في أحد منهم إلا بقادح واضح الجرح محتلمة ومدارها على حمسة أشياء: البدعة أو المخالفة أو العلط أو جهالة الحال أو دعوى الانقطاع في السند بأن يدعي في الراوي أنه كان يدلس أو يرسل

فأما جهالة الحال فمندفعة عن جميع من أخرج لهم في الصحيح لأن شرط الصحيح أن يكون راويه معروفا بالعدالة فمن زعم أن أحدا منهم مجهول فكأنه نازع المصنف في دعواه أنه معروف ولا شك أن المدعي لمعرفته مقدم على من يدعي عدم معرفته لما مع المثبت من زيادة العلم ومع ذلك فلا تجرد في رجال الصحيح أحدا ممن يسوغ إطلاق اسم الجهالة عليه أصلا كما سنبينه.

وأما الغلط فتارة بكثرة من الراوي وتارة بقل فحيث بوصف بكونه كثير الغلط ينظر فيما أخرج له إن وحد مرويا عنه أو ثم غيره من هذا الموصوف بالعلط علم أن المعتمد أصل الحديث لا خصوص هذه الطريق، وأن لم يوجد إلا من طريقه فهذا قادح يوجب التوقف عن الحكم بصحة ما هذا سبيله وليس في الصحيح بحمد الله من ذلك شيء وحيث بوصف بقلة الغلط كما يقال شيء الحفظ أوله أو أوهام أوله ما كبر وغير ذلك من العبارات فالحكم فيه كالحكم في الذي قلناه إلا

أن الرواية عن هؤلاء في المتابعات أكثر منها ثم المصنف من الرواية عن أولئك وأما المخالفة وينشأ عنها الشذوذ والنكارة فإذا روى الصابط والصدوق شيئاً فرواه من هو أحفظ منه أو أكثر عدداً بخلاف ما روى بحيث يتعذر الجمع على قواعد المحدثين فهذا شاذ وقد تشدد المخالفة أو يضعف الحفظ فيحكم على ما يخالف فيه بكونه بنو وهذا ليس في الصحيح منه إلا مزر يسير قد بين في الفصل الذي قبله بحمد الله تعالى.

وأما دعوى الانقطاع فمدفوعة عمن أخرج لهم البخاري لما علم من شرطه ومع ذلك فحكم من ذكر من رجاله بتبليس أو إرسال أن تسبر أحاديثهم الموجودة عنده بالنعنة فإن وحد التصريح بالسماع فيها اندفع الاعتراض وإلا فلا

وأما البدعة فالموصوف بها أما أن يكون ممن يكفر بها أو يفسق فالمكفر بها لا بد أن يكون ذلك التكفير متفقاً عليه من قواعد جميع الأئمة كما في غلاة الروافض من دعوى بعضهم حلول الإلهية في علي أو غيره أو الإتيان برحومه إلى الدنيا قبل يوم القيامة ذلك وليس في الصحيح من حديث هؤلاء شيء البتة، والمفسق بها كبذع الخوارج والروافض الذين لا يغفلون ذلك العلو وغير هؤلاء من الطوائف المخالفة لأصول السنة خلافاً ظاهراً لكنه مستند إلى تأويل ظاهرة سائغ فقد اختلف أهل السنة في قبول حديث من هذا سبيله إذا كان معروفاً بالتحرز من

الكذب مشهوراً بالسلامة من خوارم المروءة موصوفاً بالديانة والعبادة فقبل مطلقاً وقيل يرد مطلقاً، والثالث التفصيل بين أن يكون داعية أو غير داعية فيقبل غير الداعية ويرد حديث الداعية وهذا أعدل المذهب ...

وأعد ذلك كله من الاعتبار تضعيف من ضعف بعض الرواة بأمر يكون الحمل فيه على غيره أو للتحامل بين الأقران وأشد من ذلك تضعيف من ضعف من هو أوثق منه أو أعنى قدراً أو أعرف بالحديث فكل هذا لا يعتبر به وقد عقدت فصلاً مستقلاً سردت فيه أسماءهم في آخر هذا الفصل بعون الله انتهى

تضعيف الألباني أحاديث مسلم:

تكلم الشيخ الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة « 4 / 56 » عن أهمية رواية مسلم فقال « يكفيها توثيقاً أن مسلماً أخرج لها في صحيحه » . ثم نراه يضعف روايات في صحيح مسلم، وأخطر من ذلك عندما يُضعف رجال السند أو يرميهم بتدليس ثم يحكم على الحديث بالضعف ويقول: « ضعيف وإن أخرجته مسلم ومن ذكر معه وغيرهم »! وهذه طامة كبرى تلحق بكتب الصحيح والشاهد على ذلك فقد حكم الألباني على كل سند في صحيح مسلم رواه أبو

الربير المكي^(١) عن جابر معنعاً بالضعف بحجة أن أبا الزبير مدلس لم يصرح بالسماع قلت: لأبي الزبير في صحيح مسلم «214» رواية عنمن منها «123» حديثاً وأخرج له الإمام البخاري رواية واحدة في كتاب البيوع ذكرتها في الهامش في تضعيف الألباني لأحاديث البخاري.

قال النووي في مقدمة صحيح مسلم: قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله جميع ما حكم مسلم رحمه الله بصحته في هذا الكتاب فهو مقطوع بصحته والعلم النظري حاصل بصحته في نفس الأمر وهكذا ما حكم البخاري بصحته في كتابه وذلك، لأن الأمة تلقت ذلك بالقبول سوى من لا يعتد بحلافه ووفاقه في الإجماع قال الشيخ والذي يختاره أن تلقى الأمة للخبر المنحط عن درجة التواتر بالقبول يوجب العلم النظري بصدقه خلافاً لبعض محققي الأصوليين حيث نفى ذلك بناء على أنه لا يمد في حق كل منهم إلا الظن، وإنما قبله لأنه يجب عليه العمل بالظن والظن قد يخطئ، قال الشيخ وهذا مندفع لأن ظن من هو معصوم من الخطأ لا يخطئ، والأمة في إجماعها معصومة من الخطأ..

وفي «ص 25» عاب عائبون مسلماً بروايته في صحيحه عن جماعة من الضعفاء والمتوسطين الواقعين في الطبقة الثانية الذين ليسوا من شرط الصحيح ولا عيب

(١) هو محمد بن مسلم بن نكرس الأندي المتوفى سنة (126 هـ) وثقه يحيى بن معين، والنسائي، وابن عدي، وابن حبان، وقال عنه علي بن المديني: ثقة ثبت، وقال عنه أحمد بن حنبل: ليس به بأس.

image

not

available

image

not

available

الإمام مسلم، وفيه من الأغراب والمخالفة والتعقيب على المتقدمين ما يوهم المغترين به أنه استدرك على الأئمة المتقدمين كالحارثي ومسلم فضلاً عن المتأخرين.

وإليك شواهد ذلك من كتبه:

٦ - أورد في كتابه «آداب الزفاف» ص 62 من الطبعة الرابعة حديث الإمام مسلم الذي رواه من حديث عمر بن حمزة العمري: حدثنا عبد الرحمن بن سعد قال: سمعت أبا سعيد الخدري يقول قال رسول الله ﷺ: «حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ حَمْزَةَ الْعُمَرِيِّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّ مِنْ أَشْرِّ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَةَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ الرَّجُلَ يُفْصِي إِلَى امْرَأَتِهِ وَتُفْصِي إِلَيْهِ ثُمَّ يَنْشُرُ سِرَّهَا»^(١٧) ضعف الحديث المذكور، ثم ذكر حكمه في فهرس الكتاب بطريقة الإعلان والتشهير فكتب «ص 203» ما نصه: حديث ضعيف في صحيح مسلم

وأورد نفس الحديث - للأسف - في ضعيف الجامع الصغير «2/ 192»، ثم علق عليه في الحاشية بما نصه: «هذا الحديث من الأحاديث القليلة التي تكلم عليها العلماء بما في صحيح مسلم» فمن هم العلماء الذين عناهم؟ عليه أن يبين

(١٧) رواه مسلم (2597) وأحمد (11228) وأبو داود (4220).

image

not

available

5 - وأورد في سلسلته الضعيفة أيضاً «2/ 406» حديث مسلم الذي رواه في صحيحه «1/ 272» من حديث أم كلثوم. عن عائشة زوج النبي ﷺ قالت إن رجلاً سأل النبي ﷺ عن الرجل يجامع أهله ثم يكسل.. الحديث. ثم حكم عليه الألباني بالضعيف فقال عنه: «ضعيف مرفوعاً».

6 - وأورد في صحيحه «2/ 110» الحديث الذي رواه مسلم في صحيحه «4/ 192» من طريق مطر الوراق: حدثني قتادة، عن مطرف بن عبد الله بن الشخير، عن عياض بن حمار أن النبي ﷺ خطبهم فقال: «إن الله أوحى إلي أن تواضعوا» الحديث. ثم ضعف الألباني مسنده فقال ما نصه: «وهذا إسهاد رجاله ثقات، ولكن له علتان. صفة قتادة وسوء حفظ مطر الوراق» اهـ.

7 - وأورد في صحيحته «4/ 254» الحديث الذي رواه مسلم في صحيحه «4/ 2023» أن رسول الله ﷺ قال: «إن رجلاً قال: والله لا يغفر الله لفلان...» الحديث. فضعف الألباني مسنده بحجة أن فيه سويد بن سعيد.

8 - وعندما خرج حديث مسلم الذي رواه في صحيحه «4/ 2095» أن رسول الله ﷺ قال «إن الله ليرضى عن العبد أن يأكل الأكلة فيحمده عليها، أو يشرب الشربة فيحمده عليها» عقب على ذلك الحديث في إرواء العليل «7/ 47» فقال

«رحاله كلهم ثقات إلا أن زكريا هذا مدلس كما قال أبو داود وغيره، وقد عنعنة عند الجميع ... إلخ».

9 - وحديث جابر الذي أخرجه مسلم «622/2». أن النبي ﷺ لما كسفت الشمس صلى ست ركعات بأربع سجعات. حكم عليه بالشذوذ كما في إرواء الغليل «3/129».

10 - وحكم على كل سند في صحيح مسلم رواه أبو الزبير المكي عن جابر معنعناً بالضعيف بحجة أن أبا الزبير مدلس لم يصرح بالسماع، فضعف بذلك خمسة وثلاثين سنداً في صحيح الإمام مسلم وهذه والله مصيبة وإنا لله وإنا إليه راجعون.

أمور يضحك السفهاء منها ويكي من هواقبها اللبيب

11 - ولم يكتف بالتعدي على ما رواه أبو الزبير عن جابر فقط بل يضعف كل ما يرويه أبو الزبير غير مصرح بالسماع، كما استجد مثالب لذلك «ص 44 - 46» مع تفنيد دهواه.

ثم أساد إلى نفسه وحاد عن مسيل أهل العلم فقال في صحيحته «394/3»
«والحديث في صحيح مسلم «6/114» من طريق سفيان بن عيينة عن أبي الزبير عن جابر به دون قوله: «إِنَّ الشَّيْطَانَ يَرُصُّهُ...» ولهذا تعمدت إخراجها من طريق



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.

الصحيح والحسن والضعيف بأنواعه، كسنى ابن ماجة ومعاجم الطبراني ومن العجيب المدهش أنه لا يسلك مسلكاً واحداً في كتبه، فيخالف نفسه كثيراً، ويتخط معيماً فينبأ تراه يسلك الطريق المتقدم، يقول على إحدى الروايات «يكفيها توثيقاً رواية مسلم لها» اهـ «صحيحته 4/ 56».

وأعجب من هذا - وهو الناظر في أسانيد الصحيحين - يقول على حديث التربة: «يكفي في صحة الحديث أن ابن معين رواه ولم يعله بشيء» اهـ.

وستجد في ثنايا هذا «التنبيه» كثيراً من هذا التناقض. هذا ولم أقصد من هذا «التنبيه» التشهير بشخص الألباني، ولكن أردت بيان خطأ المنهج الذي يسلكه وأنه مردود. وهو بهذا المنهج قد خالف الإجماع، وأتى بمنكر من القول

أما مخالفته للإجماع فإن الأمة اتفقت على صحة ما في مسلم من الأحاديث وأنها تفيد العلم النظري، سوى أحرف يسيرة معروفة وهي صحيحة لكنها لا تفيد العلم، وسيأتي الكلام عليها إن شاء الله تعالى. وتعدي الألباني يرجع إلى هذه الأحاديث المتفق على صحتها المقيمة للمعلم ومن هنا كان مخالفاً للإجماع

أما كونه أتى بمنكر من القول فإنه من المعروف - عند كل لبيب وبليد - أن أحاديث الصحيحين لما كانت صحيحة فالكلام على أسانيدها صحة وضعفاً واحداً ورداً عث لا فائدة فيه، وعمل لا قيمة له، وتدخل فيما لا يعني. كيف لا وقد انتهى هذا العمل منذ زمن بعيد؟! فترى الحافظ رحمه الله تعالى إذا عروا



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.

السماع من جهة أخرى، وقد جاء كثير منه في الصحيح بالطريقتين جميعاً فيذكر رواية المدلس بعن ثم يذكرها بالسماع ويقصد به هذا المعنى الذي ذكرته وسرى من ذلك إن شاء الله تعالى جملاً عما تنبه عليه في مواضعه إن شاء الله تعالى، وربما مررنا بشيء منه على قلة تنبه عليه اكتفاء بالتنبيه على مثله قريباً منه والله أعلم

وأما القسم الثاين من التدليس فإنه يسمى شيخه أو غيره أو ينسبه أو يصفه أو يكتبه بما لا يعرف به كراهة أن يعرف ويحمله على ذلك كونه ضعيفاً أو صغيراً أو يستكف أن يروي عنه لمعى آخر أو يكون مكثراً من الرواية عنه فيريد أن يغيره كراهة تكرير الرواية عنه على صورة واحدة أو لغير ذلك من الأسباب، وكراهة هذا القسم أخف وسيبها توحد طريقة معرفته والله أعلم. اهـ

أما عن أبي الزبير وتدليسه الذي رماه به الألباني وضعف روايته، فقد رد عليه محمود سعيد ممدوح رداً علمياً وبينه خطأه وتخطئه في كل حديث ضعفه في كتابه تنبيه المسلم إلى تعدي الألباني على صحيح مسلم «ص 43» ما نصه. ولئن سلمنا أن أبا الزبير كان يدلس، فتدليسه عن جابر فقط، ومن أطلق عليه التدليس فعليه بالدليل، وعلى هذا يعتبر التصريح بالسماع في حديثه عن جابر فقط من غير رواية الليث

أما حديثه عن غير جابر فلا يحتاج إلى تصريح بالسماع قال مسلم في مقدمة

صحيحه 1/137 - إذا كان الراوي ممن عرف بالتدليس في الحديث وشهر به فحينئذ يبحثون عن سماعه». انتهى

وأبو الزبير لم يكن ممن اشتهر بالتدليس وعرف به، فيبقى على البراءة الأصلية، خاصة مع قول الحاكم في معرفة علوم الحديث ص 11. «أهل الحجاز والحرمين ومصر والعوالي ليس التدليس من مذهبهم». انتهى.

ويقول الشافعي رحمه الله: لم يُعرف التدليس ببلدنا فيمن مضى، ولا من أدركنا من أصحابنا إلا حديثاً اهـ. كذا في شرح علل الترمذي «ص 226» فالشافعي رحمه الله تعالى مع إمامته وتقدمه في العلم هو مكّي وأعلم بأهل بلده من غيره وهذا نص منه، فإن وحد التدليس في بعض أهل مكة المكرمة كان في رواية قليلين جداً بدون شهرتهم بذلك. فكلام الشافعي رضي الله عنه رغم تشدده في إطلاق وصف التدليس على الراوي مرة واحدة مشعر بعدم شهرة أحد من أهل مكة بالتدليس والله أعلم

فإذا جاء ما يدل على تدليسه، طلب السماع في روايته ممن يدلّس عنه فقط لأنه لم يكن مشهوراً بالتدليس عن الناس، بل أمره ضيق محصور في جابر، يؤيد ذلك قول الشافعي والحاكم وقد مر، وهذا معمول به عند المحدثين فإنهم إذا ذكروا راوياً يدلّس عن شيخ معين، قبلوا حديثه غير مصرح بالسماع في غير شيخه الذي دلّس عنه.

وقريب منه قول الحافظ ابن رجب الحنبلي في شرح علل الترمذي «ص 503»
 «ذكر من عرف بالتدليس وكان له شيوخ لا يدلّس عنهم فحديثه عنهم متصل»
 وأشار إلى هذا القاعدة الحافظ قطب الدين الحلبي فقال «المتعنتات التي في
 الصحيحين منزلة منزلة السماع إما أو لكونه المعنعن لا يدلّس إلا عن بعض
 شيوخه» اهـ. بتصرف يسير نقلاً عن فتح المغيب «1/ 176»، وسيأتي نص
 عبارته «ص 54».

والألباني نفسه ذهب إلى ما ذكرت، قال في صحيحه «2/ 638». «هذا إسناد
 صحيح رجاله ثقات معروفون، وأبو رجاء اسمه محرز بن عبد الله الجزري قال
 أبو داود: وكذا وثقة أبو حاتم، وذكره ابن حبان في الثقات وقال: وكان يدلّس عن
 مكحول، يعتبر بحديثه ما بين فيه السماع عن مكحول وغيره قلت - أي الألباني -
 وهذا الحديث إنما رواه عن مكحول بواسطة برد بن سنان، فزالت بذلك مظنة
 تدليسه». اهـ.

وهنا تعديان للألباني على صحيح مسلم:

الأول: أخطأ الألباني في تضعيف السند الذي رواه مسلم عن طريق أبي الربيع
 عن ابن كعب بن مالك عن أبيه أنه حدثه. «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بعثه وأوس بن الحذثان أيام التشريق فنادى. أنه لا يدخل الجنة إلا مؤمن، وأيام
 منى أيام أكل وشرب». فضعف الألباني سنده بقوله «وأبو الزبير مدلس، لكن



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.

وإن لم توجد هذه المتابعة فالسند غير معلول بعننة أبي الزبير لما يُعلم مما ذكر،
ويؤيد ذلك عمل الأئمة الحفاظ حيث قبلوا الحديث واحتجوا به، ولم يعلنوه
فالبخاري رواه معلقاً جازماً به، جامعاً بينه وبين الأحاديث الأخرى المستندة في
صحيحه كما يعلم من طالع المتح «3/ 567» وسكت عنه أبو داود مع المنفري
«مختصر السنن 2/ 428». وحسنه الترمذي «تحفة 1/ 173»، وكلام البيهقي مر
ذكره، والحافظ ابن حجر عندما وصل هذا التعليق لم يعلمه بأبي الزبير ولا بغيره
وكان هؤلاء الحفاظ البخاري إمام أهل الصناعة وغيره لم يتنبهوا لهذه العلة التي
أظهرها الألباني مؤخراً في العصر الحديث!!.

تنبيه لفظ الحديث في البخاري معلقاً: «آخر النبي ﷺ الزيارة إلى الليل»، وفي
أبي داود والترمذي: «أن النبي ﷺ آخر طواف يوم النحر إلى الليل» فاستشكل
بعضهم رواية أبي داود والترمذي وحكموا عليها بعدم الصحة، لما علم من أن
النبي ﷺ طاف قبل الظهر ولا إشكال هنا، لأن الحديث صحيح كما سبق ذكره
وأجاد العلامة ابن القيم في تهذيب السنن «2/ 428» فقال: «ويمكن أن يحمل
قوله «آخر طواف يوم النحر إلى الليل» على أنه أذن في ذلك فنسب إليه وله
نطائر». اهـ

الثاني: وأخطأ الألباني حيث ضعف مسلم «1/ 260» الذي رواه من طريق أبي

الزبير عن عبيد بن عمير قال: «بلغ عائشة أن عبد الله بن عمرو يأمر النساء إذا اغتسلن أن ينقضن رؤوسهن، فقالت يا عجباً لابن عمرو وهذا، يأمر النساء إذا اغتسلن أن ينقضن رؤوسهن! أفلا يأمرهن أن يحلقن رؤوسهن؟» لقد كنت أغتسل أنا ورسول الله ﷺ من إناء واحد، ولا أزيد على أن أفرغ على رأسي ثلاث إفراعات».

قال الألبان: «هذا وإن أخرجته مسلم فإن أبا الزبير مدلس وقد عبته» اهـ

صحيحته 1/ 318

أقول وبالله التوفيق: أما عن صحة أبي الزبير ففي هذه الفصول ما يرفع أي توقف في عدم قبولها ولئن سلم بتدليس أبي الزبير فإن تدليسه هنا بعيد لأمرين، الأول: لأنه يروي عن عبيد بن عمير وهو من التابعين فلو أراد أن يدلس لأسقطه وروى عن عائشة مباشرة

الثاني: روى أبو الشيخ الأصبهاني الحديث المذكور في جزء ما رواه أبو الزبير عن غير جابر 5 / 1 - 2 من طريق الليث بن سعد عن أبي الزبير لكنه جاء في الجزء المذكور موقوفاً وليس فيه ذكر استدراك السيدة عائشة على عبد الله بن عمرو رضي الله عنهم، ومجيئه موقوفاً لا يضر، لأن له حكم المرفوع، إذا ليس للرأي فيه مجال. وقد اتفقوا على صحة ما رواه الليث عن أبي الزبير.

فاندفع بذلك تعدى الألباني على الحديث الصحيح، والحمد لله الذي بمعتمته تتم



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.



You have either reached a page that is unavailable for viewing or reached your viewing limit for this book.